

کتب خانہ آصفیہ سرکار عالی حیدر آباد کن

نمبر سبر داخلہ

تاریخ و اصلہ

العقد الکفریہ

نام کتاب

فن کتاب

نمبر کتاب و در فن مذکور

فهرست العقد القريب لآلک السعيد

صفحة	م	صفحة
خطبة الكتاب	٢	والالفاظ المنقولة
مقدمة الكتاب	٤	الباب الخامس في الانصاف
الباب الاول في العقل	٧	والعدل في الرعية والنظم والاحكام
قراءة سيدنا سليمان	٨	في البرية
حكاية عن زكاه اياس	١٥	اعتبار واستبصار
خاتمة لهذا الباب	١٦	ومن متداول الالسننة على طول
خاتمة	٢٣	الازمنة قولهم عدل السلطان يقوم
الركن الثالث من اركان الاسلام	٢٤	مقامه حسب الزمان
الزكاة		اعتبار نافع وتذكار جامع
الركن الرابع صوم شهر رمضان	٢٥	تذكرة وتبصرة
الركن الخامس الحج	٢٦	شفاء وموعظة واشياء موقظة
الباب الثاني في مدح الصبر	٢٦	الباب السادس في الاتفاق
والثبوت وذم الجزع والتسرع		والائتلاف والشفاق والخلاف
تذكرة نافلة وتبصرة جامعه	٣١	زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح
هداية واضح وبداية صالحة	٣١	حسان
اشارة مستعذبة المهاني وعبرة	٣٥	خاتمة لهذا الباب
مستغربة المعاني		الباب السابع في مدح الوفاء وذم
خاتمة لهذا الباب في الفقر	٣٦	الغدر
الموضوعة والدرر المسموعة		تقرير بيان وتحرير برهان
الباب الثالث في صفة الشكر	٣٦	تأكيد ايضاح وتجويد افتتاح
ومدحه وذم الكفران وقبحه		حديث السموأل بن عادي
الباب الرابع في المشورة وبركتها	٤٢	قضية ثعلبة بن حاطب الانصاري
وذم تركها ومجانبتها		افادة تهذيب وزيادة تعريب
اشارة عزيزة وعبرة وجيزة	٤٣	الباب الثامن في التيقظ وانتهاز
خاتمة لهذا الباب في الحكم المنقولة	٥٠	الفرصة وذم الثواني والغفلة

١٧
اصول

٣٥٥١
محرر

تابع فهرست العقد الفريد

صفحة	صفحة
١٣٣ الباب الاول في الساطنة	١٠٣ تهذيب واعتبار وتقريب
١٣٦ السبب الاول الكبر والتجبر	وامتبصار
١٣٧ السبب الثاني العجب	١٠٥ ايقاظ واتعاط
١٣٧ السبب الثالث الغرور	١٠٥ تفهيم اهتداه وتعليم اقتداء
١٣٨ السبب الرابع الشح	١٠٧ تجديد بيان وتاكيد برهان
١٣٨ السبب الخامس الكذب	١٠٩ الباب التاسع في العقو
١٤٢ تجديد افتتاح وتاكيد ايضاح	واصطناع المعروف
١٤٣ الباب الثاني في الولايات	١١١ بداية وهداية
١٤٤ الطبقة الاولى الوزاره	١١٢ تأكيديان وتجديد برهان
١٤٨ الطبقة الثانية كتابة الانتشاء	١١٤ استبصار مهتد واعتبار مقتد
١٥١ الشعب الاول الاستعارة	١١٦ موهبة بليغة لمحض الحكماء على
١٥٢ الشعب الثاني التشبيه	تطلع احوال رعاياهم
١٥٢ الشعب الثالث الكناية	١١٨ تذييل اشارته وتسهيل عبارته
١٥٢ الشعب الخامس الاطناب	١٢٠ تهديد قاعده وتجديد فائده
١٥٢ الشعب السادس المغالطة	١٢٢ ومن غرائب هذا المطلب
١٥٣ الشعب السابع التضمن	وعجائب هذا الاسلوب
١٥٣ الشعب الثامن الاستدراج	١٢٦ خاتمة لهذا الباب
١٥٣ الشعب التاسع المبادئ	١٢٦ الباب العاشر في مدح الصدق
١٥٤ الشعب العاشر المختالص	وذم الكذب
١٥٥ الطبقة الثالثة كتابة المجيش	١٢٧ ومما فيه زيادة استبصار وافادة
١٥٩ الطبقة الرابعة كتابة ديوان	اعتبار
الاموال وهي وظيفة صاحب	١٣٢ زيادة وافاده
الديوان	١٣٣ خاتمة لهذا الباب
١٦٠ الاول الجزية	١٣٣ القاعدة الثانية في السلطنة
١٦٠ الثاني الخراج	والولايات

تابع فهرست العقد الفريد

صفحة	صفحة
القضية السادسة جراءة عمر بن حبيب القاضي ١٧٥	الثالث العشور ١٦١
القضية السابعة عدل حفص القاضي ١٧٥	الرابع الاجور ١٦١
القضية الثامنة عدل القاضي أبي حازم ١٧٧	الخامس الزكوات ١٦١
القضية التاسعة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي ١٧٧	السادس اثمان المبيعات ١٦٢
القضية العاشرة عدل اسمعيل القاضي ١٧٨	السابع المقاسمان ١٦٣
الركن الثالث المحسبة ١٧٩	الثامن الغنيمه ١٦٣
النوع الاول حقوق الله تعالى ١٨٠	التاسع الفء ١٦٣
النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات ١٨١	العاشر المعادن ١٦٣
النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد ١٨٢	الطبعة الخامسة ١٦٤
الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها ١٨٣	القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات ١٦٤
الفصل الاول في الصفات ١٨٤	الركن الاول القتيا ١٦٦
الفصل الثاني ١٨٤	الركن الثاني القضاء ١٦٦
القاعدة الرابعة في تكميل المطالب بأنواع من الزيادات ١٨٦	خاتمة لهذا الركن ١٦٩
مسائل العبادات ١٨٧	القضية الاولى من عدل محمد بن عمران الطاهي ١٧٠
مسائل المعاملات ١٩٠	القضية الثانية عدل عاقبة بن يزيد القاضي ١٧٠
	القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي الكوفة ١٧١
	القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا ١٧٣
	القضية الخامسة عدل عبيد بن ظبيان قاضي الرشيد بالرقه ١٧٤

تابع فهرست العقد الفريد

صفحة	صفحة
يوسف صلاح الدين وكيفية	١٩٢ مسائل المناكحات
استخراجه مذكورة في	١٩٧ مسائل الجنايات
صفحة ٢٠٩ و ٢١٠	١٩٩ مسائل اخرى
٢١٢ جدول أسماء الشهور	٢٠٦ مسائل حسابيه
٢١٣ خاتمة الكتاب وهي الدعاء	٢١١ جدول يستخرج منه أوائل
	الشهور مرتب باسم الملاك

تتمت

٣ ٥ ١	د ت ز ح
الف ٤٦	ق ن س
٨ ٢ ١	ت ث ج د ه

كتاب

العقد الفريد للملك السعيد

تأليف أبي سالم محمد بن طلمة

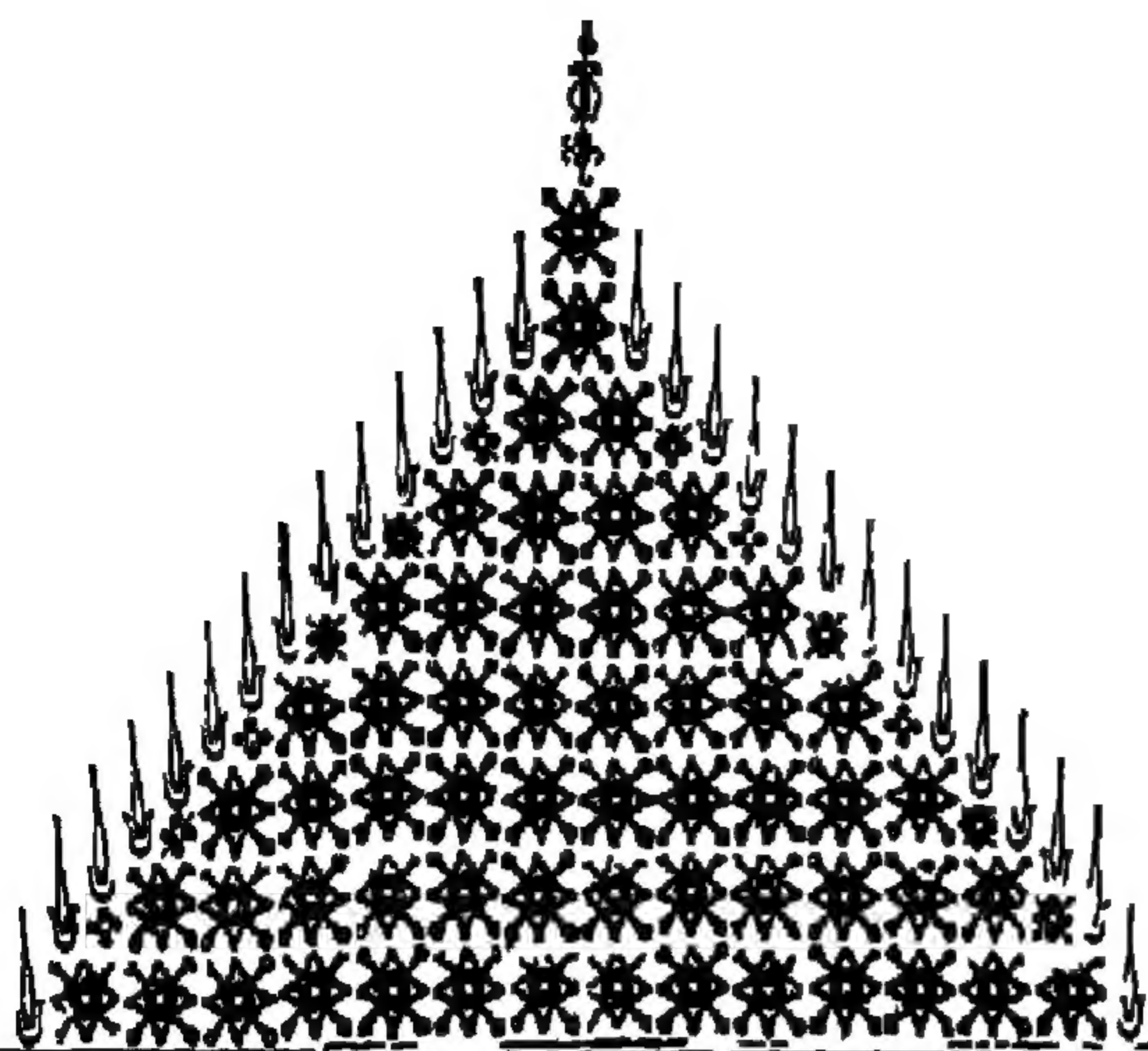
الوزير تغمده الله بعفواه

وأهله بمحبوه

حناه آمين

قال في كشف الظنون .

(العقد الفريد للملك السعيد) لأبي سالم محمد بن طلمة الفرشي التميمي الوزير المتوفى
سنة ٦٥٢ اثنين وخمسين وستة مائة أوله الحمد لله حامى حوزة بلاده بما أوله الخ
بجعله على أربعة قواعد (الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات (الثانية) في
السلطة والولايات (الثالثة) في الشرائع والديانات (الرابعة) في تكميل المطلوب
بأنواع من الزيادات اهـ



بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير إلى مولاه الراجي عفوه ورضاه محمد بن طلحة غفر الله له
وعلمه * الحمد لله حامى حوزة بلاده * بملوك اجتباهم لحراسة عبادته *
وحباهم من الطائفة إمداده * باطائف إرفاده * وصداواته على رسوله محمد
المصطفى الذي جاهد في الله حق جهاده * حتى ثقب من الإسلام أود مناته *
صلاة يدخرها قائلها من عتاده * وبكررها على تعاقب أحقاب الزمان
وآباده * فإن القلم إذا جرى في القلم بتأييد الله وإسماده * لمن
اختصه من ملوك الدنيا بوفيقه وإرشاده * ألهمه اكتساب السجيا الحميدة
فورى في اقتباسها قدح زناده * وأكرمها بالزاي الشريفة فأجناه من غراس
سعيه ثم ارماده * وأيقظ طرفه زمه في مكارم الأخلاق فتدبه من وسن
رقاده * ورخص طرفه في مضممار الوقائع فأدرك غامضها بجري
جواده * حتى يرى أن استعباده رقاب الأحرار بأمداء طارف احسانه وتلاذه *
واستنفاده في أحياء سنة العدل وامانة سنة الظلم غاية جهده ونهاية اجتهاده *

قوله منذ دعلى
وزن متقاد بمعنى
المكثى والمعوج
ومصدره الانبساط
كالانقباض انتهى
معجمه

أنه مع ذخائره التي يعتد بها من عتاده لمعاده * فلا جرم ينفقه كل ذي فضل ونهى
 ثناء لسانه وشكر فؤاده * ويخصه كل ذي زهد وتقى بقسط من صالح دعائه
 في وظائف أوراده * كالغمام الكريم العالي المولوي السلطاني الملكي
 السيد النجمي أفاض الله عليه من لباس التأييد معفوف أبراده وراض
 جوامع الاقدار لطاعته لتكون من أعوانه وأجناده * وجعل طلي أضداده
 وكل حصاده يوم جلاده أنعم الله عليه * فانه لما تولاه الله بعين عنايته
 في اصداره وإبراده * وحياءه من خفي الطافه بشرف نفس شفع به شرف ميلاده *
 وآناه زمام ذلك كله فأدعن له الاقبال باحسانه وانقياده (شعر)

ودرت له أخلاف كل سحابة * نساها الى الميااء طول نجراده
 وحاز رهان السبق في حلبة العلى * بذى شرف من صافنات جواده
 وانضاف الى ذلك أن غمرني في الايام السالفة من صيب احسانه بمدراره
 ومنحني من سيب عطائه بتياراه وأنزلني من قلبه الشريف على بعد عهدى
 بمقامه الكريم المنيف، نزلة فرضت على ترتيل حده بتلاوته وتكراره فالانسان
 ان لم يقم بشكر المحسن اليه فانه لا يكون وانه ان جنح الى الانكار والجحود فهو
 من آثار المبار التي شملته بين شاهد ومشهد فرأيت أنني لا أقوم في هذا المقصد
 المطلوب والمطلب المقصود بشكره لي احسانه السابغ البرود وحمد منهل انعامه
 السائغ البرود الابتالي فكتاب تكون جواهره رفته أذن لعارفه من حلى
 العقود ويزداد المالم به بهابة وجالا لاسمى يوم حضور الجمع ووفود الوفود
 ويطلع بمطالعة على قيم الحاضرين بين يديه في كل صدور وورود ويكون على
 الحقيقة خلاصة الصفات البشرية وزبدة الاخلاق الانسانية التي عليها مدار
 غضب شرف السجاي وبها تدرا أخلاف كرم المزابا وهي شجرة مثمرة لا ياباة
 الاخلاق التي بها سعد الغارسون وفي منها فليتناقش المتنافسون فأخذت
 في تأليفه وشرعت في تصنيفه فضاء المساء من احسانه السالف وفيما
 بحقه الذي يقصر عن وصفه فصاحة لسان الواصف وأنا أرجو من الله تعالى أن
 يحمله كتابا تغر بمطالعة العيون وتسدق في انناجحه الظنون فانه في جميع فرائد
 الفوائد وشوارد المقاصد كالفلك المشحون كما فرأ منه مطالعته شأدا فدمه الى
 حديث ذي شجون وحيث صنعت برسمه ووسمته باسمه سميت * (بالمقد)

الفريد * لئلا السعيد * وجعلته مشتقاً على مقدمة وقواعد * أما المقدمة
ففي الغرض المطلوب من هذا الكتاب والحكمة المقصودة من مطالعته
والحث على ادمان قراءته وملازمة النظر فيه وفي أمثاله (فأقول والله الموفق)
(مقدمة الكتاب) *

قد ترشح في أذهان أهل الدراية والعرفان وثبت عند ذوى العقول بالدليل
والبرهان أن الإنسان وإن كان نوعاً من الحيوان فهو العالم الأصغر فإن الله
تعالى خلقه وركب فيه من القوى المختلفة والأخلاق المنبأينة والشهوات
الغالبية ما يقتضي خروجه في أكثر الأوقات عن الدوام على حالة واحدة وهو
إن رأى تكمينه واستغناؤه ظهرت عليه دلائل الطغيان ومخاليب التجر ودليله
من القرآن الكريم قوله تعالى إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى وإن رأى
عجزه واحتياجه ظهرت عليه دلائل الضعف والاستكانة ودليله من التنزيل
قوله تعالى ونخلق الإنسان ضعيفاً وإن رأى كمال يقظته ورزانة عقله ومواقع
تدبيره ندعته نفسه ولزم بما أوقعته أفكاره في الوسوس والتغديرات وألقته
ربح وهمه في أودية الخيالات لاستعمال المخادعات ودليله من التنزيل قوله
تعالى ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه وإن رأى عجزه عن تكميل
مطلوبه وخوفه من فوات ما موله ظهرت عليه مخاليب الطيش فأسرعت
به إلى التماس بالأمور قبل وقت تمامها وجملة إلى مباشرة الأشياء قبل إتمامها
ودليله من التنزيل قوله تعالى خلق الإنسان من عجل * وباعتبار هذه الأسباب
والقوى حصل فيه التضاؤ فتارة يكون مسروراً وتارة محزوناً وتارة منبسطاً
وتارة منقبضاً وتارة راضياً وتارة سائحاً وتارة شجاعاً وتارة جباناً وتارة جواداً
وتارة بخيلاً وتارة قوياً وتارة ضعيفاً وتارة طيعاً وتارة عاصياً وتارة مستيقظاً
وتارة غافلاً وتارة ذا كرا وتارة ناسياً وتارة متجاوزاً وتارة متقهما فإما من صفة
من هذه الصفات وحالة من هذه الحالات إلا والإنسان متعرض لها ولانقباضها
وقد أشار أمير المؤمنين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في بعض كلامه إلى
كشف الغطاء عما عليه الإنسان من اختلاف حالته وتضاد صفاته على الوجه
الذي شرحناه والتقسيم الذي أوضحناه فقال عليه السلام * أعجب ما في
الإنسان قلبه له مواد من الحكمة وأضداد من خلافها إن سنخ له الرجاء

أذله الطمع وان هاج به الغضب اشتد به الغيظ وان أضعف بالرضا نسي التحفظ
وان ناله الخوف فضحه الجزع وان أضعف بالأطعام العتي وان غصته فاقة
شده الفقر وان أجهده الجوع أضعفه الضعف وإن أفرط في الشبع كظته
البطنة وكل نقص يربيه مفر وكل إفراط له مفسد * فقد وضع بما ذكره
أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الكلمات التي هي جواهر الحكم
وغير الحكم صفة ما ذكرناه من استعداد النفس البشرية لأنواع
الأخلاق والشيم وقد جعل الله سبحانه لكل صفة منها سببا يحدثها
وموجبا يقتضيها وهي تنقسم إلى صفات حسنة مرغوب فيها كالسرور
والانبطاط والرضا والشجاعة والجود والقوة والإحسان والطاعة واليقظة وغير
ذلك من الصفات الحميدة والأخلاق المرضية وإلى صفات مذمومة وحالات قبيحة
تنفر النفس الممثلة عن التحلي بشئ منها كالحزن والانقباض والسخط والجبن
والبخل والضعف والإساءة والمعصية والغفلة وغير ذلك من الصفات المذمومة
والأخلاق الرديئة فلا جرم من أراد أن يحصل له شئ من الحالات المرغوب فيها
والصفات الممدوح صاحبها سعى في تحصيل السبب المقتضي لذلك ومن أراد إزالة
شئ من الحالات المذمومة والصفات القبيحة سعى في إزالة سببه أوفى تحصيل
سبب نقيضه فإنه إذا حصلت له الصفة الحميدة زالت عنه الصفة القبيحة
المناقضة لها ولا يمكن ذلك إلا بعد معرفة الأسباب فلا جرم كانت مطالعة هذا
الكتاب المشتمل على معرفة هذه الأسباب وملازمة قراءته تؤدي إلى تحصيل
المرغوب ودفع المرهوب فينبغي أن يتصور في النفس صورة ذلك السبب المقتضي
للحالة المحمودة المرغوب فيها فيتسم بها وصورة ذلك السبب الموجب للحالة
المذمومة المرهوب منها فيبعد عنها ويحصل له من معرفة الأسباب وتفاصيل
لوازمها علم يستغنى به أجوبة ما يسأل عنه وما يجري بين يديه من أنواع
المخاطبات وأصناف المحاضرات اذكم من ملك تختلف لديه عظام الأمور
ويتعارض بين يديه أسباب الحزن والسرور ويرد عليه رسل الملوك الأطراف
بمختار ومحمذور فيحتاج في ذلك إلى رد وقبول وعلو ونزول وإشراق وأقول
وإسماعيل بأمول واتصال لفظوع وقطع لموصول بحسب ما تقتضيه مصلحة
المملكة التي لا يجوز عنها صدق ولا عدول فإذا عرف أصول قواعد هذه الأسباب

ومحصول عقائد ذوى الالباب وضح له على الحقيقة صواب الجواب وأتى بالغرض
المطلوب فى هذا الباب ونطق بما يشهد له بأن الله تعالى قد آتاه الحكمة
وفصل الخطاب فمن طالع ما قد اشتمل عليه هذا المصنف من المقاصد وأدمن
الفكر فيما يتضمنه من الحكم الشوارد وحلى جيد فكره بجواهر ما فيه
من فرائد العقائد وبني عقيدته وعبادته على ما فيه من قواعد العقائد واقتفى
سيرة من عرض بذكره من العظاماء الأماثل والملوك الأماجد حصل لنفسه زيادة
شرف توجب تعظيمه ونبله واستفاد به نباهة تشفع فى افتراء ذرى الفخار أصـ له
وتركى فـ له ويحقق بذلك أنه قد رزق فضل عناية من الله سبحانه فانه يؤتى كل
ذى فضل فضله * وحيث انتهت فى القول فى المقدمة الى هذا المقام فلنشرع
الآن فى بسط الكلام وشرح القواعد المشتملة على إتمام المرام فنقول مقصود
ما أوامات الإشارة اليه وثمرة ما وقع التنبيه عليه يحصل بأربع قواعد كل قاعدة
منها تشتمل على جواهر اذا نظمت فى عقود الأجياد ظهر حسن وجهها الوسيم ورجح
وزنها فى نظرائها الخبير العليم وشهدت للمتحلى بها أنه لم يخلق عظيم

وهذا تفصيلها *

* (القاعدة الاولى) * فى مهمات الأخلاق والصفات * (القاعدة الثانية) * فى
السلطنة والولايات * (القاعدة الثالثة) * فى الشرائع والديانات * (القاعدة
الرابعة) * فى تكملة المطلوب بأنواع من الزيادات
* (القاعدة الاولى فى مهمات الأخلاق والصفات وهى تشتمل على عشرة أبواب) *
* (الباب الاول فى العقل وما يبنى عليه من عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض
العبادات اللازمة) *

* (الباب الثانى فى مدح الصبر والتثبت وذم الجزع والتسرع) *

* (الباب الثالث فى صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه) *

* (الباب الرابع فى المشورة وبركاتها وذم تركها ومجانبتها) *

* (الباب الخامس فى العدل والإيـ صاف وذم الظلم والإجحاف) *

* (الباب السادس فى الاتفاق والاتلاف وذم الشقاق والخلاف) *

* (الباب السابع فى الوفاء وذم الغدر) *

* (الباب الثامن فى التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة) *

* (الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف وإغاثة الملهوف) *

* (الباب العاشر في الصدق وذم الكذب) *

انما بدانا أولا بذكر العقل اذ به يقع الوصول الى معرفة الاشياء وعليه مدار التكليف الذي جاءت به شرائع الانبياء وهو شرط في ترتيب الثواب والعقاب على الاعمال يوم الجزاء ولولا العقل وفضيلته اعم الحكم بالاستواء بين ذوى الدراية والاغبياء قاقول والله الموفق لما يرضاه وإياه أسأل الاعانة على ما أقصده وأتوخاه

* (الباب الاول في العقل) *

وما قص الله في محكم كتابه ومنزل خطابه وقد ضرب الأمثال وأوضحها وبين بدائع مصنوعاته ونشر حها فقال وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ونقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر فقال عز من قائل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا أعز علي منك بك آخذ وبك أعطي وبك أحاسب وبك أعاقب واعلم ان العقل يتقسم الى قسمين قسم لا يقبل الزيادة والنقصان وقسم يقبلهاهما فأما الأول فهو العقل الغريزي المشترك بين العقلاء وهو قوة غريزية يتأني بها درك العقولات وهذا القسم هو الذي به ينط تكليف الاحكام ويجرى القلم على صاحبه عند حصوله اما بالسن أو بالاحتلام وأما الثاني فهو العقل التجريبي وهو مكتسب وتحصل زيادته بكثرة التجارب والوقائع وباعتبار هذه الحالة يقال ان الشيخ أكمل عقلا وأتم دراية وان صاحب التجارب أكثر فهما وأرجح معرفة ولهذا قيل من بيضت الحوادث سواد لمتها وأخلفت التجارب لباس جدته وأرضعه الدهر من وقائع الأيام أخلاف درته وأراه الله تعالى لكثرة ممارسته تصاريف أقداره وأقضيته كان جديرا برزانه العقل ورباحته فهو في قومه بمنزلة النبي في أمته وقد يختص الله سبحانه بالمازاة الخفية من يشاء من عباده فيفيض عليه من خزائن مواهبه رزانه عقل وزيادة معرفة تخرج عن حد الاكتساب يصير بها راجعا على ذوى التجارب والآداب ويدل على ذلك قضية يحيى بن زكريا عليهم السلام فيما أخبر الله تعالى به في محكم كتابه العزيز حيث يقول وآتيناه الحكم صبيا فن سبقت له من الله سبحانه سابقة في قسم السعادة وأدرسته عناية أزيه لحظته بعين الرعاية أشرفت على باطنه أنوار ملكوته وهداية

ربانية فاتصف بالذكا والفتنة قلبه وأسفر عن وجهه الاصابة ظنه وتشابه
من فرط إدراكه حذسه وعلمه وأدركت خفايا الامور فكرته ولا تكاد تخطئ
الا أن يشاء الله فرامته وان كان حديث السن قليل التجربة كما نقل في قصة سليمان
وهو وصي حيث رد حكم داود عليهما السلام في أمر الغنم والحرت
﴿فراسة سيدنا سليمان﴾

(مطلب)

وشرح ذلك فيما نقله المفسرون ان رجلا من دخلاء داود عليه السلام أحدهما
صاحب غنم والاخر صاحب حرت فقال أحدهما ان هذا دخلت غنمه في الليل الى
حرتي فاهلكته وأكلته ولم تبق لي فيه شيئا وقال داود في الحكم بينهما ما الغنم
لصاحب الحرت عوضا عن حرتي فلا يخرجها من عنده مراعى سليمان عليه السلام
وكان عمره ذلك الوقت على ما نقله بعض أئمة التفسير احدى عشرة سنة فقال ما حكم
بيدكم الملك يذكر له ذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فعادا الى داود وقال له
ما قال ولده سليمان فدعاه داود وقال ما هو أرفق بالفرقة بين فقال سليمان تسلم
الاغنام الى صاحب الحرت وكان الحرت كرها فقد تلت مناقبده ونمت قضبانه
في قول أكثر المفسرين فيأخذ صاحب الكرم الاغنام يأكل من لبنها
وينتفع بدورها ونسلها ويسلم الكرم اليه ليقوم به فاذا عاد الكرم الى هيئته وصورته
التي كانت ليلة دخلت الغنم اليه تسلم صاحب الكرم الغنم الى صاحبها وتسلم
كرمه كما كان بمناقبده وصورته التي كانت عليه فقال له داود القضاء كما قلت
وحكم به كما قال سليمان وفي هذه القصة نزل قول الله تعالى في محكم التنزيل
وداود وسليمان اذ يحكما في الحرت اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين
ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فهذه المعرفة والدراية لم تحصل
لسليمان بكثرة التجربة وطول المدة بل حصلت بعناية ربانية وألطف إلهية واذا
قد في الله تعالى شيئا من أنوار مواهبه في قلوب من يشاء من خلقه اهتدى الى مواقع
الصواب ورجع على ذوى التجارب في كثير من الأسباب ويستدل على حصول كمال
العقل في الرجل بما يؤخذ منه وما صدر عنه فان العقل معنى لا يمكن مشاهدته فان
المشاهدة من خصائص الاجسام وما لا ينفك عنها بل يعرف بآثاره وأحكامه فأقول
يستدل على كمال عقل الرجل بأمرين متعددة (منها) ميله الى محاسن الاخلاق وإعراضه

عن رذائل الاعمال ورغبته في إسداء صنائع المعروف وتجنبه عما يكسب
 عارا ويورث شارا وقد قيل لبعض الحكماء بمعرفة عقل الرجل فقال
 بقلة سقطة في كلامه وكثرة أصابته فيه فقل فان كان غائبا فقال بأحد
 ثلاثة أسباب إما برسه وله وأما بكتابته وأما بهديته فان رسه وله قائم مقام
 نفسه وكتابته يصف نطق لسانه وهديته على قدره فيقدر ما يكون
 فيها من نقص يحكم به على صاحبه وقيل من أكره الأشياء شهادة على عقل
 الرجل حسن مداراته للناس وكفى أن حسن الإدارة يشهد لصاحبه
 بتوفيق الله تعالى إياه فانه قدر وى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من
 حرم مداراة الناس فقد حرم التوفيق ولا يكفي في الدلالة على كمال عقل الرجل
 الاغتراب بحسن ما يسهه وملاحقة سمته وتسريح لحية وكثرة صلواته وظافته
 بزيته اذ كم من كنيف مبيض وبعر مفضض وقد قال الاصمعي رأيت بالبحيرة
 شيخا له منظر حسن وعليه ثياب فاترة وحوله حاشية وهرج وعندده دخل
 ونرج فأردت أن أختبر عقله فسلت عليه وقلت ما كنية سيدنا فقال أبو
 عبد الرحمن الرحيم مالك يوم الدين قال الاصمعي فضحك كتمنه وعلمت قلة
 عقله وكثرة جهله ولم تدفع ذلك غزارة خرج ودخله وقد يكون الرجل موسوما بالعقل
 مرموقا بين الفضل فتصدر منه حالة تكشف حقيقة حاله ونشهد عليه بقلة عقله
 واختلاله ويحيل في دعواه العقل بتوهمه ومحاله

كما ذكر أبو علي القاضى التنوخى عن عضد الدولة ابن بويه انه كان
 قد قدم في دولته أبا القاسم عبد العزيز بن يوسف واعتقد في كمال عقله
 وزانة نباهه ورجحان فضله فغناط به أزمة عقده وحله واعتد عليه في أمر
 ملكه كله وكان نفاق الحاشية يغطي عواره ويستره وألسن الخدم
 والاتباع لعضد الدولة تمدحه وتشكره وجعاعة من عظماء الدولة تعرض
 عنه فلا تذكره وهو يتجسس بدعوى العقل وهو أجهل من باقل وينحلي
 بحسن التدبير وهو يجيد عن المعرفة عاطل ويظهر الاستطالة على فضلاء
 الأئمة وهو خال عن الفضائل واستمر ذلك برهة من الدهر الى ان أتاح
 الفدر المحتوم والقضاء المعلوم أن سافر عضد الدولة من العراق الى
 همدان فتبعه أبو محمد الخرنيازي بطالب خدمة وكان ذا دراية وفضل وعقل

ورزانه ونبل فلما رآه أبو القاسم قد خرج في جملة الجماعة خشي من تقدمه
عند عضد الدولة فيقتضيه مستوره وتقيح أموره فحسن له عضد الدولة رده
من الطريق وابعاده عن الصحبة وأن يحجري عليه شيء من الرزق بالبصرة
ويقيم بها قال أبو علي بن القاسم كنت بين يدي عضد الدولة وقد قال
لابي بكر بن شاهويه وهو من أصحاب أبي القاسم عبد العزيز تقي إلى
أبي محمد النخعي تباري وتقول له تقي إلى البصرة ونحن نجرى لك معيشة
ترزق منها فقه دطال تبعك لنا وتبعك معنا وقد تبرمنا منك وليس في
حضرتنا ما نحببه والسلافة لك في بعدك عنا وصاحبنا أبو القاسم عبد العزيز
قد استحب جماعة كثيرة في بعضهم غيبة عن أمثالك فانصرف عنا وانقضا
بما نرتبه لك ان شاء الله تعالى ثم ان عضد الدولة سير من خاصته شخصاً مع
أبي بكر ليذهب به ما يقوله وليسمع ما يجاوبه به أبو محمد بحيث لا يكتتم أبو بكر
شيئاً من الجواب لكونه من أصحاب أبي القاسم فلما حضرا عند أبي محمد
قال له أبو بكر صورة ما قاله عضد الدولة جميعه فقال أبو محمد لما سمع ذلك
الامر للملك ولا خلاف له والسمع والطاعة لتقديمه وله مري ان الناس يحسدوهم
ينالون ويحفظونهم يستديرون أقسامهم ولو أنني تقدمت عند الملك ونفقت لديه
ما كان عجباً فقه دنال منه وتقدم عنده من أنا أرجع منه والكن المقادير
غالبه وليس للانسان من امتة قدم ولا متأخر وقد قيل من غالب الاقدار غاب
ولكن أيها الشيخ لي حاجة أحب أن تبلغها الملك عني وهي كلمة فيها نصيحة
وشفاء لما في الصدور فقال أبو بكر قل فاني أبلغها الملك فقال تقول له
اناصنا إلى ما أمرت ومتوجهه إلى البصرة لامتثال ما رسمت والكن بعد
أن تقي وطراف في نفسي وفيه شهرة لعظمتك وتنبيهه على أنك لا تتخذ
في سلكك ولا يلتبس عليك بحق يبطل وعاقب ليجاهل ومسي بجمع من
ويظن بغافل وجواد بياخل وهو أن يتقدم في مقام عبد العزيز المكي
بأبي القاسم بين اثنين على رؤس الاشهاد وينتقم منه انتقاماً بالغاً ويقال
له اذالم تبذل جاهك للتهف ولم يكن عندك براضعيف ولا فرج لمكروب
ولا عطاء لسائل ولا جائزة لشاعر ولا مري لمنتجع ولا مأوى لضيف ولا ذب
عن عرض مخدومك ولا استجلاب ثمار الاسنة بالادعية والمحامد للدولة

أوجبتك ولولاك من العقل ما تميز به بين ما يكسب جدا أو ذما فلم ألزمت
 نفسك أن يخاطبك بسيدنا وتغذيك ليقبلها الداحلون ويقوم لك عظماء
 الملوك عند طلوعك عليهم ثم ان أبا محمد أقام وركب وطاق قال أبو بكر
 ابن شاهويه فعادت وقدس بقني الذي كان معي مشرفا وذكر ذلك للملك
 عضد الدولة فلما حضرت عنده وأبوالقاسم بين يديه سكت فقال لي هات
 الجواب الذي ذكره أبو محمد فاستحييت من أبي القاسم أن أذكره فقلت
 سمعته الملك من المشرف الذي أنفذه معي قال قل فأنت كنت الرسول
 فذكر الحديث على صورته كما هو والله ان تركت منه حرفا لم تلق خيرا فما
 أمكنني الا أني أردت كلام أبي محمد كما قاله ولم أترك منه شيئا وأبوالقاسم
 يتقصد في إجابته ويتزق في جلده ويتغير وجهه ويتلون ألوانا عند كل كلمة منه
 فأقبل عليه عضد الدولة وقال كيف ترى يا عبد العزيز لا جزاك الله خيرا الآن
 علمت أنك لا تعتمد حالة ترضى الله تعالى ولا تبغى مكرمة ولا تحفظ مرواة ولا تحرس
 أمانة ولا يخرج ذكرك عنك ولا هممتك الا في مال تجتذبه واقطاع لنفسك ثمرة
 وتجعلني بابا من أبواب معاشك وجهة من جهات أرباحك تبعد من ينفعني وتقرب
 من ينفعك فذمتك معروفة وسيرتك معلومة وكنت أسمع من جرك النار الى
 قرصك وشرك في جميع أحوالك وأذاك لمن يقصد أبوابنا ولكن لكل
 أجل كتاب ثم أمر به فأخذ فظهرت بسوء فعله قلة عقله وبقيج قصده ضعف
 رايه وفي أمثال هذه من الوقائع الشاهدة لاربابها باختلال الدراية وقلة العقل
 كثرة وانما خوف الاكثار أوجب الاقتصار على هذا المقدار وما أحسن
 جواب بزر جهر وقد سأله أنوشروان فقال ما خير ما أعطى الرجل فقال العقل
 فقال فان لم يكن قال أخ شقيق يستشير قال فان لم يكن قال صمت طويل يستره
 قال فان لم يكن قال خلق حسن يعاشر به الناس قال فان لم يكن قال منية طاعة
 تريحه وترجحه وقال أبو الرشد الرازي دخلت بغداد ولا أعرف بها أحد ولم أعلم
 ما أعمل في أمرى فرأيت شيخا عليه أثر الديانة وزى الصلاح فسلمت عليه وقلت له
 يا سيدي أنا رجل غريب وقد وصلت الآن الى هذه البلدة ولا أعرف فيها أحدا وقد
 ضاق صدري اذ لم أجدهم بمعرفة من بلدي يهتدي الى سلوك طريق الارتفاق
 فلما سمع كلامي لم يزدني على ان انشدني هذين البيتين

إذا كنت ذاعقل فلا تخش غربة * فعاقل في بلدة بغير
 يد رقيع القوم من كان عاقلا * وان لم يكن في أهله بحسب
 ثم تركني وعضى فلما سمعت ذلك منه علمت ان العقل هاد مرشد ومشير مسعد
 فاهتديت بنوره الوقاد فـرزقني الله كل مرام ومراد وقد وقعت من المتقدمين
 فوادهم الله اليها بنور العقل وأهداهم اليها أثمة النقل تشهدان صدوت عنه
 بالرأى الخزل وترشد سامعها الى معرفة رد الفرع الى الاصل

منها ان كسرى كان من عقلاء ملوك الفرس وأثبتهم جنانا وأبسطهم قدرة وامكانا
 فرأى في منامه رؤيا أحدثت عنده ضيق صدره واضطراب فكره فاستحضر من بلاده
 الى حضرته علماء عصره وقصصا عليهم ليكون على بينة من أمره فاتفقت كلمتهم
 واتحدت اشارتهم ولم يقع عندهم خلف ولا شك فيما أدت اليه معرفتهم فقالوا له
 أيها الملك ان هذه الرؤيا تدل على ان ولدك شيرويه لا بد ان يقتل أباه ويجلس على
 سرير ملكه ويتصرف في الخزائن والملك يسمع هذا القول ولا يشيعه ويكنمه
 عن كل أحد ولا يذيعه فانه لا بد ان يقع هذا جميعه ثم تفرقوا فاعتمد كسرى حالة
 أداه اليها عقله واستخرجها فـكره فان لم تصح رؤياه وكان المنام أضغاث أحلام
 فلا يضره فعلها وان صح منامه يقتص من قاتله بها فاخذ سمها قاتلا لساعته ونحاطه
 بمجئون ووضعوه في قارورة وختمها وكتب عليها بخطه دواء للجماع من تناول منه
 وزن درهم جاءع مهماشاء من غير ضرر ووضع تلك القارورة في خزانته تحت
 ختمه بحيث لم يعلم بذلك أحد من الناس فاطبقة فامضت أيام حتى قتله ولده شيرويه
 وجلس على سرير ملكه ثم أخذ يعبث بالخزائن فلما وقف على تلك القارورة وقرأ
 ما عليها فرح فرح عظيم ما وقال هذا المعجون كان أبي يستعين به على جماع شيرين
 وأخذ من المعجون وزن درهم فبات من ساعته وعدت هذه الحالة من كمال عقل
 كسرى وحسن فـكره ومنها ان كسرى كان يقدم يونان الوزير على جميع وزرائه
 وأصحابه ويعظم أموره ولا يعتمد مع بقية الوزراء مثل ما يعتمد معه فقالوا له
 ما السبب في ان الملك يرجع على يونان ويقدمه فقال لهم ما معناها ان من خصه الله
 بكمال عقله وزيادة معرفته يقدم على نظرائه وأبناء جنسه وهذا يونان لما أفضت الى
 نوبة الملك تشاغات أياما بالصيد فكتب الى بقول يلم الملك ان خمسة أشياء ضائعة
 المطر في الارض السبخة والمراج المشتعل في ضوء الشمس والمرأة الحسناء الصورة

عند الرجل الاعمى والطعام الطيب عند المريض والرجل العاقل عند من لا يعرف قدره فعلمت ان قصده بهذه الحكمة ان يوقظني لتدبير المملكة فلما دخلت من الصيد احضرته وقلت له صف لي ملوك الدنيا وسيرتهم في رعاياهم لاختار ما عمل به منها فقال الملوك ثلاثة واحد ينتصف لرعيته من نفسه ويتجاوز عنهم ولا ينتصف منهم لنفسه فذلك اعلاهم درجة واقومهم سيرة واكملهم عقلا وأدومهم مالا كما وأطوهم رعية وأبرهم بلادا وأما اكهم لقلوب رعاياه وواحد ينتصف لهم من نفسه وينتصف منهم له فهو وأوسطهم درجة فانه عمل بالعدل ولم يصل الى درجة الفضل وواحد ينتصف منهم لنفسه ولا ينتصف لهم من نفسه فهو وأنزل درجة وأقبح سيرة وأخرب بلادا لا تقر لقلوب رعاياه من الاضطراب ولا ألسنتهم من التضرع الى فيم العالم في ازاله ملكه وتجييلها كنه هذه احوال الملوك وسيرتهم في رعاياه فانظر أيها الملك الى هذه الثلاثة فاختر لنفسك ما أردت منها وأنا أعلم ان الملك لا يختار لنفسه الاسيرة الاول لان نفس الملك شريفة وهمته عالية فهو يرغب في ارتقاء أعلى درجات الملوك ويميل الى اقتناء جيد الذكرو جميل السيرة ويؤثر حمارة نواحي بلاده واقطار مملكته ويحب ما ينمي به مواد أمواله وجهات أعماله ويود أن يتملك أحوار القلوب وتخلد بعده سيرة تضرب بحسن الامثال فلما سمعت كلامه علمت انه رزق عقلا وفضلا فعمدت بقوله واهتديت بحكمته ولم أجده عند غيره مما وجدته عنده فاذ لك حصصته بالتقديم وأنزله منزله التي يستحقها

وقال عيسى بن عدي البربوعي كنت مع عبد الله بن العباس عند منصرفه من دمشق فسألته في بعض الأيام وقلت له بماذا يتم عمل الرجل فقال اذا صنع الماعروف مبتدئ به وجاد بما هو محتاج اليه وتجاوز عن الزلة وجازى على المكروسة وتجنب مواطن الاعتذار فقدمت عليه فحفظت ذلك منه وألصقته بقلبي ثم بعد أيام نزلنا منزلا فطلبنا طعاما فلم نجده ولا قدرنا عليه فانزينا كان قد نزل بذلك المنزل قبلنا بأيام فلبية في جمع كثير فأتوا على ما كان فيه من الطعام فقال عبد الله لو كره ان خرج الى هذه البرية فاعلك تجد بهاراء مع طعام فضي الوكيل ومعهم غلمان فأطالوا التوقف فلما كادوا يرجعون لاح لهم خباء فأوهقوه فوافيه عجزوا فقالوا له اهل عندك طعام نبتاعه منك فقالت اما طعام بي مع فلاولكن عندي اكله بي وبأولادي اليها آمن حاجة قالوا وأين أولادك قال في رعيهم وهذه

وقت عودهم قالوا فإعـددت لهم قالت خبزة هي تحت ملتها أنتظر بها أن
يجيئوا قالوا لها فإعدي لنا بنصفها قالت لا ولا كن بكها قالوا ولم منعت النصف
وجدت بالكل ولا خبز عـددك غيرها قالت ان اعطاء الشطر من خبزة تقيصة
واعطاء الكل فضيلة فانا أمتنع ما يقصني وأجود بما يرفعني فأخذوا الخبزة
لفرط حاجتهم اليها فلما أترع عبد الله وأخبروه خبر الجوز قال أرجعوا اليها فاجلوها
في دعة وأحضروها فرجعوا اليها وقالوا لها ان صاحبنا أحب أن يراك فانت ومن
هو صاحبكم قالوا بالله بن العباس قالت ما أعرف هذا الاسم قالوا العباس
بن عبد المطلب وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم قالت والله هذا الشرف العالي
قومي أنصاره قالوا نعم قالت فإيريدني قالوا يريد أن يكاتبك على ما كان منك
قالت لقد أفسد الله ما شئ ما أنزل له ابن عمه عليه الصلاة والسلام والله لو كان ما فعلت
معروفا لما أخذت عليه ثوابا وانما هو شئ يجب على كل انسان أن يفعله قال فإنه يجب
أن يراك ويسمع كلامك قالت أصير الـملائي أحب أن أرى رجلا من جنات النبي
صلى الله عليه وسلم وعضوا من أعضائه فلما صارت اليه رحب بها وأدنى مجلسها
وقال من أنت قالت من كلب بن وبرة قال كيف حالك قالت لم يبق من الدنيا
ما يفرح الا وقد بلغتته واني الآن أعيش بالقناعة وأصون القرابة وأنا أتوقع
مفارقة الدنيا صبا ومساء قال أخبريني ما الذي أعددت لولادك عند انصرافهم
بعد أخذنا الخبزة قالت أعددت لهم قول العربي

واقعد أبيت على الطوى وأطله * حتى أنال به كريم المأكل

فأعجبه قولها فقال لبعض غلمانه انطلق الى خباتها فاذا أقبل بنوها فحيي بهم
فقلت للغلام انطلق فكن بفناء البيت فانهم ثلاثة فاذا رأيتهم تجدا أحدهم دائم
النظر نحو الارض عليه شعار الوقار اذا تكلم أفصح واذا طلب أنجع والاخر حديد
النظر كثير المحذرا اذا وعد فعل وان ظلم قتل والاخر كأنه شعله نار أو كأنه يطلب
بنار فذاك الموت المسات والداء الكابت فاذا رأيت هذه الصفات ففهم فقل
لهم عني لا يجلسوا حتى يأتوني فانطلق الغلام فاخبرهم الخبر فلما بعد أمده حتى
جاؤا فأدناهم عبد الله وقال اني لم أبعث اليكم والى والدتكم الا لأصلح من أمركم
وأصنع ما يجب لكم فقالوا ان هذا لا يكون الا عن مسألة أو مكافأة فعل جميل
تقدم ولم يصدر منا واحدة منها فان كنت أردت التكرم مبتدئا فعر وفك

مشكور وبرك مقبول مبرور فامراهم بسبعة آلاف درهم وعشرة من النوق فقالت
لهم الجوز ليقن كل واحد منكم ببيتا من قوله

(فقال الاكبر) شهدت عليك بحسن الثقال * وصدق الفعل وطيب الخبر
(فقال الاوسط) تبرعت بالبذل قبل السؤال * فعال ككرم عظيم الخطار
(فقال الاصغر) وحق ان كان ذا فعلاه * بان يسبق ترق رقابه البشر
(فتالت الجوز) فعمرك الله من ماجد * ووقيت ما عشت شر القدر
ثم ودعوه وانصرفوا قال تميم اليربوعي فالتفت الى وقال لي يا تميم وددت لو وجدت
مزيدا في اسداء المعروف الى هذه المرأة وبنيها وجعل يشاؤهم من تقصيره عن مراده في
ذلك فقالت له لقد احسنت وأرجحت وقد شهدت فعلا لك بما سبق من قولك فانت أتم
الناس عقلا وأكملهم مروءة

ومن كمال عقل ابن عباس انه في رله ما منع عليا عليه السلام ان يبعثك مع عمرو بن
العاص في التحكيم فقال حازا اندرو محنة الابتلاء وقصر المدة أما والله لو كنت مع
عمرو لجأست في مدارج أفعاله ناقضا ما أبرم ومبرما ما نقض أمير إذا أسف وأسف إذا
طار ولكن جرى قدر وبقى أسف ومع اليوم غد والآخره خير لا مير المؤمنين
(حكاية عن ذكاء اياس) *

قيل ان اياس بن معاوية القاضي كان من اكابر عقلاء العالم وكان عقه له يمين يديه
الى سله طرق لا يكاد يسلكها من لم يهتد اليها فكأن من جهله الوقائع التي
صدرت منه وشهدت له بالعقل اراجع والفكر القادح انه كان في جماعته
رجل مشهور بين الناس بانه أمين يستودع لهم فاتفق ان رجلا أراد ان يجمع فاودع
عنده هذا الامين كيسا فيه جلة من الذهب ثم حج فلما عاد به مددة جاء الى الامين
وطالب كيسه منه فانكره وجمده فجاء الى القاضي اياس فوس عليه القصة فقال
له القاضي هل اخبرت أحدا غيبي فقال لا قال هل علم ذلك الامين انك اتيت
الى لتخبرني قال لا قال هل نازعته بحضور أحد قال لا قال انصرف واكتب أمرك
ثم عد الى بعد غد فانصرف ثمان القاضي دعا ذلك الرجل المستودع وقال له
قد حضر مال كثير وقد رأيت أن أودعك إياه واتركه عندك فاذهب ورتب
موضع احريز القاضي ذلك الرجل فحضر صاحب الوديعة فقال له اياس امض الى
خصمك واطلب منه وديعتك فان منعك قل له تمضي معي الى القاضي لأعلم بذلك

وأنا كما أنا وأنت فلما جاء دفع إليه كيدته فجاء إلى القاضي وأعلمه أنه قد رد عليه
وديته وأنه صرف فجاء ذلك الأمر إلى القاضي لوعده طامعاً في أن يتسلم المال
فسببه القاضي سباً كثيراً وأبطل قوله وكانت هذه من جملة ما يدل على عقابه
وصحة فكره

وخاتمة هذا الباب

مشتعلة على حكمته ووعده أنخرجتها التجربة من ينبوع العقل تفيدنا طرها وفضل اعتبار
وتكسبه زيادة استبصار * قبل كان رجل من حكماء الأوائل له عقل ودراية
وأدب وتجربة فسمع به ملك أرضه وسلطان إقليمه فاستدعاه إليه وقرّبه منه وبسطه
بأقباله عليه ومجاذبه له فقال له الملك مامعنا أنت أيها العاقل الحكيم قد
نصصت بسمت قويم وعقل بين وأدب وافي ومنظر مقبول وتجربة ووقت به على
حقائق الأمور فلم رضيت لنفسك بالمقام على التقصير عن حظك بالبعد عننا وقد
تفتحت لك أبواب الرغبة فيك والميل إليك والانتفاع بعقلك واجتناء ثمرة معرفتك
فقال العاقل الحكيم للملك مامعنا أن كان قصداً للملك في مقاله أن يتطلع إلى جواب
احتج به لاقيم عذرا في تبايدي عن رتبة الغرب من الملك وقنوعي بالدرجة السفلى
دون الدرجة العليا فهذا أمر لا يسئل على كامل العقل ولا يجدي كثير تنفع في
إمالة الملك وإن كان قصداً لك أن يحرك ساكن العقل ليفيض اللسان من لائق
الحكمة ما ينضد منه الملك فيقود إلى بهاجيد أفعاله ويتخذها جنة واقية من
طارقة الحوادث فهذا مطلب شريف تسارع النفس إلى التلبس به وتنفع
أقوى الإنسانية له ويشرق نور العقل فيه يبدى إلى سلوك سبيله فقال له الملك
مامعنا إن كل واحد منكم ما غرض مطلوب ومبتغى مقصود فإذا كرمبتدأ عذر
نفسك ثم أتبعه بجواهر حكمك ونتائج عقلك وقال العاقل مامعنا إن الملك
قد أفاض على لباس قرينه وأحاني في الذروة العليا من رتبته ومنحني بسطة في
كل مبتغى وممكنة من كل مشتهى ولأمنني على التعاقد عن المبادرة إلى هذه
المخابر ولا مرد لما قاله الملك ولا يتطرق إليه شك مريب غير أنني بقنوعي بالبلغة
واقصاري على دفع الضرورة وتجنبي مواطن المترفعين وإعراضي عن البدار إلى
الدخول في أبواب الكرامة التي فتحها الملك ومنح ارتعاه مرتعها أجديني آمن
السرب فارغ السر قليل الحرص لأقصد أحداً بمكره ولا أستهدف لأذى
مخلوق وليس واحد من أتباع الملك الواجبين أبوابه إلا وقد ملأه الحرص

واستهواه الهوى واستعبده الطمع حتى اقتاده بزمامه فكل منهم يرمى بطامع نظره الى زيادة مال يستلها ليرضى بها ساخط حرصه ويمد يد اطماعه الى جرة سمحت يتوقعها ليحجرها الى قرصه قد استغادوا بكثرة ما خولوه من الملاذ المستحبة لديهم فقر أنفس لا يحصل معه غنى ولا يفارقه فاقه فهم في فرط احتياهم في طاب المزيد يدأبون في دفع من يتوهمون عنده أدنى جنوح الى اقتراب مدارجهم وانتاج مساعيم متى بدى لهم مرهوب يقطع أموالهم الجزع على ارتكاب كل ما فيه دمار وواروا اذا لاح لهم مرغوب يمنح سؤلا ألبأهم المحرص على اقتناصه الى فعل ما يعقبه وبال وعطب وقد بما قيل المحرص يورد موارد الهلكة ويحمل على التغرير بالمهجة وينزع لباس السلامة ولقد بلغنى ما معناه

ان عظيم ما من أكسرة الفرس جالس يوم يروز لدخول الناس عليه بطرف التحف فحضر الموبدان وهو اسم حاكم الحكم ومعه منديل مشدود على شئ فوضعه بين يدي كبرى رحله فاذا فيه فخمة كبيرة فقال ما هذا فقال اننى كنت خرجت الى مكان التزهة فرأيت بازيا قد تبع دراجة فجاءت الدراجة الى أجرة قد وقعت فيها نار فألقت نفسها فى الأجرة فهلكت فدخلى البازي من حرصه خالفها فاحترق وأنا أراه فوقفت مفكرا فى حاله وما فعل به حرصه ثم أخذته وقد صار فخمة ورأيت أنه من أباغ المواعظ وأحضرته بين يديك لتعلم أن المحرص مقود الى الهلاك والبوار وحيث انصف من بيان الملك بهذه الصفات التى أيسرها المحرص والاخلاق التى أهونها الطامع فاذا امتثلت أمرا الملك وحلات بالمكان الاثيل والمنزلة السامية من دولته فوقوا الى سهام العناد وقد حوا الى زناد العداوة ونصبوا فى مدارجى حبائل الغوائل فان تركت الاستعداد لهم ولم أعمل الحيلة فى دفعهم تدم ما بنيت واشرفت على خطة خمد وان حذرت بغيمهم وابست جنن التحفظ من كيدهم أتعبت فكبرى وأضعت عمرى وقد لا أنفك عن ظهورهم على وظفرهم بي وقد قيل من رقد حذرته عن معانده حل بساحة العطب ومن أبقتة الاوجال حرم لذة الدعة وراحة العيشة وأنا مروأ أحب السلامة وأكره زوال العافية ولو ابتليت بمائد لم أجد قاي مكافئا له على بغيه ولا مضاهيا لكيدته وقد قيل المرء أمين على نفسه والليدي من ترك مالا طاقة له به فانه أستر اكنون أمره وأبقى للأمال فيه ورأيت الملك قد استفرغ عنده الاستغناء بمن فى كنفه فاقباله على من طرا عليه لا ينفك عن مال واستثقال وذو النفس المهذبة يصونها

عن التعرض لذلك فهو ذاعذرا لا يسوغ للعاقل أن يطوى دونه كشحا ولا يعرض عنه
جانبا وأما ما يتغيه الملك من حكم رأى يقتدى بها وجواهر عقل ينظمها زينة في
أجساد أفعاله فأقول إذا أشكل عليك أمران لا تدري أيهما أرشد فخالف أفرجهما
إلى هواء فان أكثر ما يكون الختام مع الهوى والاقدام على الفعل بعد التأني فيه
أحرز وأحسن من الامساك عنه بعد الاقدام عليه اجتهد كل الاجتهاد أن تكون
خيرا طالما يأمور ولائك وأحوال عمالك وأفعال نوابك متطابعا إلى ذلك فان
المسيئين منهم والمقصر والمعتدى والخائن يخاف من خبرتك وعلمك بامورهم قبل أن
تصيبه عتوبتك فيرتدع وان المحسن والأمين يستبشر بعلمك بحاله قبل أن يأنسه
معروفك فيدوم على نصحه ويزداد فيه لا تترك حراسة الملك ولا تعرضن عن مباشرة
جسيم أمره فيعود شأبه صغيرا لا تشغل نفسك بمباشرة صغير أمر فيصير كبيره ضائعا
لا يجتمع الملك بين المحسن والمسيء في منزلة واحدة ويجعلهما عند سواء فان ذلك
يحمل المحسنين على التقصير والمسيئين على الاقدام على زيادة الاساءة لا يمكن
يقابل كالأمن بما يستحقه من اكرام وانتقام فيه تمام الحراسة والسياسة وليكن
أخص رعية الملك اليه أكثرهم كشفًا لمعايب الناس عنده فان في الناس معايب
وأحق من سترها وكره كشف ما غاب عنه منها الملك فانما عليه أحكام ما ظهر والله
تعالى يحكم على ما بطن اعلم أن رأيك ووقتك لا يتسع لجميع الامور ووجلة الاشياء
فاجعله لهم منها فان ما صرفته من رأيك ووقتك لغيرهم أضرأ بالهم وعليك
بحب العلم وأهل العلم والعلماء به ورجة الضعفاء والرفق بهم والنظر في أمور
الرعية والاجتهاد في مصالحهم فهم عباد الله الذي استرعاك لهم ورسالك عنهم
وقد قال صاحب الشريعة النبي المعصوم صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم
مسؤل عن رعيته ولا يغفل الملك عن اقامة شعائر الشرع واتباع ما يقوله جلته
في تثبيت قواعد العدل وقررها على ما يصلح به الناس فان ذلك يحوي
الحقوق ويميت الباطل ويكفي به دلالة عليه ولا بد للملك من خاصة من خدومه وبطانة
من أتباعه وجاعة من جنده يجعلهم محل اعتماده ويستطلع بهم ومنهم مستورات
الاغراض فليعتبر الملك في مبدأ الامر أخلاقهم وشيخهم وصفاتهم ويزلف اليه من
تحلى بحميدةا ويقصى من اتصف بذميمةا ولا تركزن الى خائن ولا تعتمدن على
شره ولا تتقن بكذوب ولا تسمع من نصيحة جهول ولا تقبلن قول حسود ولا تأخذن

برأى دنى ولا تكثرن محادثة سبي الخاق وليتق الله الملك أحوال حاشيته افتقاد
 الجهد أخلاط النقود فينفي الزيف منها ويختص بخالصها وقد جرى على السنة
 العلماء والحكام السالفين ألقاظ من الحكم المنتقاة من جواهر الحكم ما هو أنفع بتأمله
 والمستعمل له من كنوز الذخائر (منها) من قام من الملوك بالعدل والحق ملك قلوب
 رعاياه ومن قام بالجور والقهر لم يملك منهم إلا التصنع وكانت قلوبهم تطالب من عاينها
 (ومنها) لينظر الملك إلى المنتصحين له فإن دخل من حيث العدل والصلاح لم يقبل
 نصحه وليستشره وإن دخل من حيث مضار الناس فليحذره ولا يحترز منه (ومنها) زمان
 الجائر من الملوك أقصر من زمان العادل لأن الجائر يفسد والعدل يصلح والافساد
 أسرع من الإصلاح (ومنها) من مدحك بما ليس فيك من الجليل إذا رضى منك
 ذمك بما ليس فيك من القبيح إذا سخط منك (ومنها) موت العلماء والعقلاء وإن
 كان عظيم ما فهو وأهون من تقدم السافل من الناس على رقاب الأحرار فلما سمع الملك
 مقاله في الاعتذار وفهم ما تلاه عليه من الحكم العظيمة المقدرة النفس على الأقدار
 عرضته على ناقده عقله وثاقب فكره فتلقاه بالقبول والاعتذار وعلم صدق مقصده
 وصحة معتقده فصدق عن الانكار واتخذ ما أورده من الحكم وقصده من جواهر
 الحكم نهجا يتدى به آناء الليل وأطراف النهار وفي هذا المفدار بلاغ ومقنع في
 حصول البغية للمتدب به وظهور له لو رتبة العقل وفضيلة صاحبه وحيث ظهرت
 فضيلة العقل ونجز المطلوب من إثبات ما تقرر في بابه وإن الله سبحانه يأخذ ويعطي به
 وأنه مناط التكليف فلنردف بابه ببيان ما أوجبه الله سبحانه وتعالى على خلقه وما
 افترضه على عبادته عند حصول صفة العقل أهم من العقيدة التي يجب العمل بها
 والوقوف عند أفعال الأعمال التي تلزم المحافظة عليها واتباع طريقتها وهي التي
 كان الصحابة عليهم رضوان الله والسلف الصالح تغمدهم الله برحمته يتقربون إلى
 الله باعتقادها ويحملون على المحافظة عليها والعمل بها أنفسهم بجدهم واجتهادهم
 وقد صنف أئمة العلماء كتباً في بيانها وتعليم شأنها وتقسيم أركانها وتعليم الأمة أنه لا بد
 من اعتقادها في حصول إيمانهم من بسط المقال فأذهب وأطال الكلام فأطنب
 وحاول أن يحصر ما قيل في ذلك فتعب وأتعب ومنهم من اختصر واقتصر حتى كاد
 لا يقوم بما وجب فمحضت أوطاب الأقاويل وطويت بساط التطويل واستخرجت زبدة
 مقاصد ما قيل ونخصت هذه العقيدة وسميتها مفتاح الفلاح في اعتقاد أهل الإصلاح

وهي عتيقة أهل السنة والمورثة معتد بها إن شاء الله دخول الجنة .
وهي أن الله واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ند له قديم أزلي دائم أبدي لا أول
لوجوده ولا آخر لا بديته قديم لا يفنيه الأبد ولا يغيره الأمد بل هو الأول والآخر
والظاهر والباطن منزّه عن الجسميّة ليس كمثل شيء ولا يشبه شيء مستوعب العرش
كما قال وبالمعنى الذي أرادوا السموات والأرض والعرش والكرسي في قبض قدرته وهو
فوق كل شيء فوقية لا تزيد بعدا عن عبادته وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد وهو
على كل شيء شهيد وهو معكم أينما كنتم لا يشابه قربه قرب الأجسام كما لا تشابه ذاته ذات
الأجسام منزّه عن أن يحده زمان مقدس عن أن يحيط به مكان تراه أبصار الأبرار في
دار القرار على ما دلت عليه الأخبار والآثار حتى قادر جبار قاهر لا يعثر به عجز ولا قصور
ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة والجبروت خلق الخلق وأعمالهم وقدر
أرزاقهم وآجالهم لا تحصى مقدوراته ولا تنهاه مع لوماته عالم بجميع المعلومات لا
يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السموات يعلم السر وأخفى ويطالع على هوا جس
الضمائر وخفيات المرائر يريد الكائنات مدبر الحادثات لا يحصى في ملكه قليل ولا
كثير جليل ولا حقير خير أوشر نفع أوضر لا يقضائه وقدره وحكمه ومشيئته فاشاء كان
ومالم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه ولا
مهرب لعبد عن معصيته لا بتوفيقه وبرحمته ولا بقوة له على طاعته إلا بمحبته وإرادته لو
اجتمع الأنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها
دون إرادته ومشيئته ليجزوا جميع بصير متكامل بكلام قديم لا يشبهه كلام خلقه
والقرآن والزوراة والإنجيل والزبور كنبه المتزاة على رساله والقرآن الكريم مقروء
باللسنة مكنوب في المصاحف محفوظ في القلوب وكل ما سواه سبحانه وتعالى فهو
حادث أرجده بقدرته فهو الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى حكيم في
أفعاله عادل في قضائه منزّه عن الظلم فإنه لا يتصرف في ملك غيره ليكون
تصرفه فيه ظلما متفضل بالإيجاد مطول بالإنعام لا عن وجوب وحاجة لوصف
العذاب على العباد لكان منه عدلا وثابتة لعباده على الطاعات محض كرم
لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات فبلغوا أمره
ونبيه ووعدده ووعدده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤا به ثم بعد اعتقاد
كلمة التوحيد على ما ذكرناه يجب التلفظ بالشهادة بأن محمدا صلي الله عليه

وسلم رسول الله به برسالته الى الخلائق كافة وجعله خاتم الانبياء ونسخ بشريعته
 الثرائع وجعله سيد البشر والشفيع المشفع في المحشر وأوجب على الخلق تصديقه
 فيما أخبر به من أمور الدنيا والآخرة فلا يصح ايمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد
 الموت من سؤال منكر ونكير وهما ملائكة الله تعالى يسألان
 العبد في قبره عن التوحيد والرسالة ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك
 ويؤمن بهذاب القبر وأنه حق وأن الميزان حق وأن الصراط حق وأن الخوض
 حق وأن الموت حق وأن الحساب حق وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الله تعالى
 يدخل من يشاء الجنة بغير حساب وهم المقر بون وأنه يخرج عصاة الموحدين من النار
 بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم من في قلبه مثقال ذرة من الايمان ويؤمن بشفاعته
 الانبياء ثم شفاعاة العلماء ثم شفاعاة الشهداء وان يعتقد فضل الصحابة رضي الله
 عنهم وترتيبهم وان يحسن الظن بجميع الصحابة على ما وردت به الاخبار وشهدت به
 الآثار فمن اعتقد جميع ذلك مؤمنا وموقنا به فهو من أهل الحق والسنة مفارق
 لعصاة الضلال والبدعة رزقنا الله الثبات على هذه العقيدة وجعلنا من أهلها
 ووفقنا للدوام الى الممات على التمسك والاعتصام بحبلها انه سميع مجيب

فهذه العقيدة قد اشتملت على أحد أركان الاسلام الخمسة وبقيت الاربعة
 الاخرى فلا بد من التعرض الى ذكرها فان الاسلام بني على قواعد خمس
 على ما نطق به الحديث النبوي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بني
 الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة
 وايتاء الزكاة والحج وصوم رمضان هذا لفظ الحديث الصحيح المتفق على
 صحته فالركن الاول هو التوحيد وما يتعلق به والعقيدة المذكورة
 كافية فيه والركن الثاني الصلاة ولا بد من التعرض للطهارة
 قبلها فانها شرطها فتقول الطهارة تنقسم الى قسمين طهارة من الخبث وهو النجاسة
 وطهارة من الحدث وهو ما ينقض الوضوء ويمنع من الصلاة ولا تخصل الطهارتان
 الا بالماء المطلق والنجاسة سواء كانت على البدن أو على الثوب يجب ازالتهما ويجب
 الاحتراز من مقاربة النجاسة خصوصا من رشاش البول عند قضاء الحاجة للانسان
 ويجب الاستنجاء من البول والغائط وهو بالماء أفضل منه بالمجر وأما طهارة
 الحدث فتتقسم الى وضوء وغسل فأما الوضوء فهو أن يبدأ بالتسمية وغسل الكفين

و ينوي رفع المحدث أو استباحة الصلاة ويستحب النية وتتمضمض ويستنشق
ويغسل وجهه ثم يديه مع المرفقين ويطيل الغرة فوق المرفقين ثم مسح رأسه يبدأ
بمقدمه ثم مسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما ثم يغسل رجليه مع الكعبين ويطيل الغرة فوق
الكعبين ويبدأ باليمين ويخال بين أصابعه و بفعل ذلك ثلاثا ثلاثا والوضوء مشتمل
على فروض وسنن فأما الفروض فالنية عند غسل الوجه وغسل الوجه واليدين مع
المرفقين ومسح بعض الرأس وغسل الرجلين مع الكعبين والترتيب وأما السنن فما
عدا ذلك والبداءة باليمين من السنن لامن الفروض وكذلك الأذكار وتفصيها ان
يقول عند المضمضة اللهم اغني عنى ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وعند الاستنشاق
اللهم ارحمنى رائحة الجنة ويقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهى بنورك يوم
تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهى يوم تسود وجوه أعدائك ويقول عند
غسل اليدين اللهم اعطى كتابى يمينى وحاسبى حسابا يسيرا وعند غسل اليد
اليسرى اللهم انى أعوذ بك ان تعطينى كتابى بشمالى أو من وراء ظهري ويقول
عند مسح الرأس اللهم أظلى تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ويقول عند
مسح الاذنين اللهم اجعلنى ممن استمع القول فاتبع أحسنه اللهم اغنى منادى
الجنة مع الابرار وان مسح رقبته كان حسنا ويقول اللهم فك رقبتى من النار وأعوذ
بك من السلاسل والاغلال ويقول عند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمى على
الصراط يوم تزل الاقدام وعند اليسرى اللهم انى أعوذ بك من أن تزل قدمى عن
الصراط يوم تزل أقدام المذاهقين وإذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه الى السماء
ويقول أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد ان محمدا عبده ورسوله
اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين فهذه الاشارة المختصرة تغنى في
حصول المقصود من الوضوء ومعرفة وحيث ظهرت فرائضه وسننه فلا بد من شرح
ما ينتفع به وتلخيص الكلام فيه ان الوضوء ينتقض بأربعة أسباب (الاول)
ما خرج من إحدى السبلين كيفما كان (والثانى) زوال العقل الا بال نوم قاعدا منكما
(والثالث) لمس بشرة المرأة بشئ من بشرته (والرابع) لمس الفرج من الادنى بباطن
الكف ولا ينتقض الوضوء بالقصد ولا بالعاف ولا بالمجامة ولا بالشك في المحدث بعد
تيقن الطهارة ومن انتقض وضوءه لا يجوز له أن يصلى ولا أن يحمل المصحف ولا يمسسه
وأما الغسل من الجنابة فأول ما يعمده أن يغسل فرجه من اذى ان كان عليه ثم يتوضأ
وضوءه للصلاة ثم ينوي الغسل من الجنابة أو استباحة الصلاة ويبتدىء بجانب رأسه

الايمان فيفيض الماء عليه ثم على الجانب الايسر ثم على وسطه ويخال أصتول شعره
ثم يصب الماء على جسده كله ويدلك ما اتصل اليه يده من بدنه ويكرره ثلاث مرات
ويقول اذا تم اللهم طهرني من الذنوب كما طهرتني من الجذث والغسل مشتمل على
فروض وسنن فاما الفروض فالسبب وايصال الماء الى جميع الشعر والبشرة والباقي سنن
وقد استقصينا تفصيل ذلك في المختصر المسمى امثال الاشارة في أعمال الطهارة وفي
ذلك غنية عن الاطالة وبسط العبارة والغسل نارة يكون واجبا كما ذكرناه وتارة
يكون سنة فاذا كان واجبا على ما شرحناه بالجنابة كان أثره جواز ما حرم علىجنب
فانه قبل أن يغتسل يحرم عليه أن يصلي وأن يقرأ القرآن وأن يحمل المصحف أربعه
وأن يلبث في المسجد فاذا اغتسل جاز له ذلك كله وأما السنة فهو غسل الجمعة
والعدين وما في معناه من غسل الكسوف والاستسقاء والغسل من غسل الميت
وغسل الكافر اذا أسلم الى غير ذلك من السنن وأثرها حصول الثواب لفاعلهما من غير
عقاب على ناركها

في خاتمة

قد تدعو الحاجة في بعض الاحوال الى لبس الخف والمسح عليه بدلا عن غسل الرجلين
فلا تنفي عن الاشارة الى شيء من أحكامه فان كان في الإقامة ففته يوم
وليلة وان كان في السفر يجوز لغض الصلوة فثلاثة أيام ولياليهن وأول المدة من
وقت الخدث بعد لبس الخف وبشرط مجواز المسح أن يكون الخف ساترا لهما
الفرص من الرجل وان يمكن متابعته المني عليه وقد لبسه على طهارة كاملة
والشك في انتهاء المدة أو في ابتدائها في السفر أو في الجضر يوجب غسل الرجلين
واذا خلع الخف وهو على طهارة المسح كماه غسل رجله ولا يحتاج الى إعادة
الوضوء على الاصح وبكفي مسح القليل من أعلاه دون أسفله فهذا ما يتعلق
بالطهارة وقد دمن ذكرها لكون الصلاة تتوقف عليها فان الطهارة مفتاح الصلاة
على ما نطق به الحديث النبوي وقد تبين القول في الصلاة وأحكامها فالصلوات
المكتوبة في اليوم واليلة خمس وقدين جبريل عليه السلام لرسول الله صلى
الله عليه وسلم أوقاتها وأول الوقت أفضل من آخره فأول وقت الظهر اذا زالت
الشمس عن وسط السماء وآخره اذا صار ظل كل شيء مثله وأول وقت العصر
اذا زاد الظل عن آخر وقت الظهر وأدنى زيادة وآخره الى غروب الشمس

وأول وقت المغرب غروب الشمس ويمتد إذا شرع فيها إلى تمامها ولو إلى غروب الشفق الآخر وأول وقت العشاء غروب الشفق الآخر ويمتد إلى طلوع الفجر الثاني وأول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني ويمتد إلى طلوع الشمس والصلاة إذا وقعت في وقتها المذكورها كانت أداء في أوله أو في آخره لكن أوله للأفضلية وآخره للجواز وإن وقعت خارجا عن الوقت كانت قضاء ولا بد في حصة الصلاة من ستر العورة وعورة الرجل ما بين سترته وركبته وكذا عورة المرأة المملوكة وأما المحرة فجميع بدنها عورة سوى الوجه واليدين وكذا لا بد من استقبال القبلة إلا في النافلة في السفر وفي المجاورة إذا اشتد القتال وفي الصلاة فروض وسنن فان ترك شيئا من فروضها بطلت صلاته وان ترك شيئا من سننها لا تبطل **﴿والمفروض﴾** هي النية وتكبيرة الاحرام والقيام وقراءة الفاتحة والركوع والرفع منه والسجود والجلوس بين السجدين والطمأنينة في هذه الأربعة والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والتسليم الأولى ونية الخروج من الصلاة على قول وترتيبها على الوجه المذكور وما عدا هذه المفروض سنن ولا يجوز ترك الصلاة بهذر المرض بل إذا عجز عن القيام صلى قاعدا وإن عجز عن القعود ففعل جنبه أو مستلقيا على قفاه على اختلاف فيه ولا يتركها مادام عقله ثابتا فقد ورد فيها أحاديث كثيرة مخصوصة في صلاة الجمعة فإن النبي صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها ودعا على تاركها وتلخيص ما نقله الأئمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجمعة من تركها وله امام جائر أو عادل استحقاقها أو وجود الوجوه الألاجع الله شمله ولا برك له في أمره إلا الصلاة له إلا الزكاة له إلا الصوم له إلا الحج له إلا أن يتوب فيتوب الله عليه

* (الركن الثالث من أركان الإسلام الزكاة) *

فمن جحد وجوبها فقد كفر ويجب على من وجبت عليه اخراجها من ماله وصرفها إلى مستحقها وقد بين الله سبحانه مصارف الزكاة في قوله تعالى **﴿انما الصدقات﴾** للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فمن امتنع من اخراجها أخذها منه السلطان وصرفها إلى أهل استحقاقها ولا تجب الزكاة إلا في نصاب كامل بعد حولان الحول ونصاب الذهب عشرون مثقالا وزكاته نصف مثقال ونصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها خمسة

دراهم وما زاد فبحسابه وهو ربع العشر ويستحب الاكثر من الصدقة تطوعا فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن تحت ظل صدقته يوم القيامة وقد وعد الله تعالى على الصدقة ثوابا عظيما ﴿ تنبيه ﴾ من جملة الواجب من أنواع الزكاة زكاة الفطر وهي صدقة عن النفس وتجب بغروب الشمس ليلة العيد على قول وبطلوع فجره على قول ويجب ان يخرجها يوم العيد ويجوز تعجيلها في جميع شهر رمضان وهي صاع من غالب قوت البلد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالغدادى

﴿ الركن الرابع صوم شهر رمضان ﴾

والصوم فضله عظيم وقدره كبير وثوابه جسيم وهو مع عظم ثوابه وفضيلته لا يرجع على الصلاة بل أفضل عبادات البدن الصلاة وقد استقصينا القول في ذلك في المصنف الموسوم بتحصيل المرام في تفضيل الصلاة على الصيام والصوم ينقسم الى فرض ونفل فأما الفرض فصوم رمضان ويثبت شهر رمضان بشهادة عدل واحد فان غم كل شعبان ثلاثين يوما ويشترط في صحة صوم شهر رمضان وفي كل صوم واجب كالقضاء والنذر تبين النية من الليل وفي القضاء ينوى أنه يصوم غدا قضاء وينوى في النذر أنه يصوم غدا عن النذر وفي رمضان ينوى كل ليلة أنه يصوم غدا فريضة رمضان ويجب الاحتراز عن المفطرات كالأكل والشرب والجماع والاحتقان وما في معناها وليس الاكتمال والفصد والاحتجام من المفطرات ولا ما يدخل الخافق من غير قصد كغبار الطريق والذباب ولا اذا أكل أو شرب ناسيا ويستحب أن يجعل الفطر اذا غربت الشمس وأن يفطر على تمر أو ماء وأن يتره صومه عن كل ما ورد المنهى عنه من الغيبة والشم والاذى وان يقول عند الافطار اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول ذلك ويحتمل في كثرة فعل الخيرات والصدقات في رمضان وأن يفطر الصائمين على طعامه فقد ورد في هذه الأسباب كلها أخبار وآثار وأما النفل في كل الايام سوى شهر رمضان والايام المنهى عن صومها محل لصوم النفل وبعضها أشرف من بعض ولا يشترط في صحته أن يكون بنية من الليل والايام التي لها فضيلة الاختصاص بصيامها نفل الا يوم عرفة ويوم عاشوراء ومن شوال ستة أيام بعد العيد لوداع رمضان

﴿ الركن الخامس الحج ﴾

وهو من جملة القواعد الإسلامية ولوجوبه وأحكامه أسباب وشروط ولما لم يكن من مقاصد هذا الكتاب لم نتعرض لشرحها * فهذا تلخيص مادعت الحكمة الباعثة على تأليف هذا الكتاب الى بيان ما لا بد من ذكره في ذلك مما به تحرر مارمنا ببيانها في باب العقل ولوازمه

﴿ الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم الجزع والتسرع ﴾

قد مدح الله تعالى الصبر في كتابه العزيز في مواضع كثيرة وأمر به وجعل أكثر الخيرات مضافا الى الصبر وأثنى على فاعله وأخبر أنه سبحانه وتعالى معه وحث على التثبت في الاشياء ومجانبة الاستعجال فيها فن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر وقوله ان الله مع الصابرين وقوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وقوله وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقوله وعت كل ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وعلى الجملة فقد ذكر الله الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعا وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم به فقال فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وفيها قرأتان من التبيين والتثبت وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا كل هذه الآيات مع اختلاف مواضعها وألفاظها مشتركة في الامر بالصبر والتثبت وترك الاستعجال وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أخبار كثيرة كقوله عليه السلام انصر في الصبر وقوله صلى الله عليه وسلم بالصبر يتوقع الفرج وقوله الاثارة من الله والجهالة من الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم لا تشجع عبد القيس ان فيك لخنتين يحببهما الله الحلم والاناة ونقل عن المسيح عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال للحواريين ما معناه انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم على ما تكرهون واعلم ان الصبر محمود العاقبة يثمر النجى ويورث المقصود ويكبت العدو ويغيظ الحسود ويقضى لصاحبه بالسيادة ويكسوه فضيلة الحزم ويدفع عنه نقبصة الحرمان فن هداه الله بنور توفيقه ألهمه الصبر في مواطن طلباته والتثبت في حركاته وسكناته وكبرامه أدرك الصابر مرامه أو كاد وفات المستعجل غرضه أو كاد وهذا قال أمير المؤمنين المأمون وقد ذكر عنده بعض عظاماء دولته

نعم من ذكرتم لولا عجلة فيه وقال الاشعث بن قيس دخلت على أمير المؤمنين
على بن أبي طالب كرم الله وجهه فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة
ليلا ونهارا فقلت يا أمير المؤمنين إلى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فما زادني
على أن قال

اصبر على مضض الادلاج في السحر * وفي الرواح على الطاعات في البكر
انني رأيت وفي الايام تجريرة * لاصبر عاقبة محبة وودة الاثر
وقل من جسد في شيء يؤمله * فاستشعر الصبر الا فز بالظفر
فحفظته منه وألزمت نفسي بالصبر في الاله ورفو وجدت بركة ذلك وحسن أثره
ونقل عن محمد بن الحسين بن رجه الله قال كنت معتقلا بالكووفة فخرجت يوما
من السجن مع بعض الرجال وقد زادهمى وكادت ترهق نفسي وضائق على
الارض بما رحبت واذا برجل عليه بزرة وله هيئة حسنة وعلى وجهه أثر
العبادة فوقف على ورأى ما أنافيه من الكآبة فقال ما طالك فأخبرته القصة
فقال الصبر الصبر فقد روي عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال الصبر سر
المكروب وعون على الخطوب وروي عن ابن عمه علي أنه قال الصبر مطية لا تدبر
وسيف لا يكل وأنا أقول

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجله * عند الاله وأنجاه من الجزع
من شد بالصبر كما عند مؤلمة * ألوث يدها بحبل غير منقطع
فتلت له بالله عليك زدني فقد وجدته راحة فقال ما يحضر في شيء عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولا كن قال إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه من أراد العوز فليجبر
مع الزمان في ميدانه ولا يصبر على حدثانه وليكن لدهر مستظلا ولما أصابه
منه مسلما فان الدهر لا يعتذر إلى أحد من الناس والطيش نقص والصبر عزم
ثم قال وهو منصرف

أما والذي لا يعلم الغيب غيره * ومن ليس في كل الامور له كفو
اثن كان بده الصبر مرام مذاقه * لفديحتني من بعده الثمر المحلو
ثم ذهب فبالت عنه فما وجدت أحدا يعرفه ولا رآه أحد قبل ذلك في الكوفة ثم
أخرجت من الحبس في ذلك اليوم وقد حصل لي سرور عظيم بما سمعته منه وانبهت
به ووقع في نفسي انه بعض الابدال السائحين قبضه الله تعالى لي يوقظني ويؤدبني

* وما يحمل الفوس على استعذاب شراب الصبر ويسهل لذوى البصائر سلوك
طريقه ألوعرافضاؤه بعدم كايده العسر الى سعة اليسر فانه قلما أخفق مطلب صابر
ولا انقلب الا وهو وما يحاوله أسعد ظافر

واند قرع أبواب مسامع الامة فتباح ما يشهد للمتدرع الصبر بالفوز والنجاح وهو ما رواه
أبو العباس أحمد بن حماد الكاتب بطريقه عن أبي محمد المري قال قصصت أبا
الجيش خسارويه بن أحمد بمصر ممدحاله فأقت بيابه زمانا لا أصل اليه فرثي لي كل
من عرف حالي وأرشدت الى كثير المغنى فصرت اليه وسألته أن يشفع لي فقال ما جرت
العادة أنى أكله في أحد ولك ان قدرت أن تعمل شئ أعنى به بحضرتيه
فان سألتني عن قائله عرفته من حالك ما يكون فيه عائدة صلاح عليك فعملت
شئ را على البديهة وهو

هم علموني البكال اذت فقدم * باليتهم علموني كيف أبتم
كمت بهم صونا وتكرمة * فادري غير اضماري بلى وهم
فصاغ لهم ما لحنا وغنى به فيهما ثم قال من عادتك أنهم ما طربان فكن بالباب
ولازمه الى ان أجد الفرصة في أمرك فأقت بياب أبي الجيش أيا ما وضاق صدرى
من مخالطة النفاطين ورجالة النوبة * ثم ورد الى كتاب الجحوزتد كرفيه ما لحقها
من الضرورة بعدى وما هى عليه وما ناله من الفاقة والضر فتأذى سرى
بالوقوف على الكتاب ولحقنى هم وغم وسهوف أنسيت المديح الذى علمته فى أبي
الجيش فى البيت الذى كنت آوى اليه وترغبت بأبيات من الشعر فى معنى ما ورد به
كتاب الجحوز وقضيت النهار فى شوارع مصر فلما همم اليل ضعفت نفسى عن
المسير الى دار أبي الجيش وسئمت من كثرة التردد وهممت بالعود فقلت أسير
لعل الصبر يعقب وربما فقويت نفسى وراجعت فكبرى ودخلت دهايزا
من دهايز داره وبقيت أكثر ليالى أردد فى كبرى فى وجوه المطالب وفي أنا فيه
من عظيم التحير فى أمرى وأرى الجحوز بما ذكرته فى الكتاب اذ خرج حاجب من
حجابه وبين يديه فارس يحمل شمعة والفراش ينادى أين المريمى فقلت ها أنا ذا
فقال أجب الأمير فنهضت وأنا أعرض يدي ندما على تركى القصيدة ثم دخلت الى
حضرتيه فاذا هو جالس فى صدر النجاس وبين يديه شمع معتبر موكبى والخادم
محدثون به فلما رأيته قال هات يا مريمى فقبلت الارض وقلت أيها الأمير ان عظيم

ما أنافيه أنساني ما عملته من المدح في الموضع الذي كنت فيه غير أني مترنم بأبيات في
معنى ما ورد به كتاب أمة مولانا الامير والدتي فقال مات ما حضر فأنشدت
كنت تسأل الاياب وتوصيني بتجيبه أشد وصيه
واشتكت علة لفقدى وقالت * صرايينا ولو بغير هـديه
قد لبسنا ثوب التصبر من بعدك حتى لم يبق منه بغيره
أتشألت أم ملكك بمصر * بضعة غضة الشباب طرية
فجملت الجواب هـ لافاني * عن قليل آتيك بالاميه
بالوف تروق عينك صفر * من خارية ومن أحديه

قال فلما سمعها بكى وقال والله لا يصدق ما وعدته اباه وليصدق ظنهابك ثم أمر الى
خادم من خدمه شيئا لم أعلمه فضى الخادم ومكث غير بعيد ثم أقبل وهو يحمل منديل
تفيل فقال أبو الجيش تسلم يا مريمى الالوف التي وعدت بحوزك الوالدة بها فأخذتها
وهي ثلاثة آلاف دينار ثم أمر الخادم بشي فضى ورجع عجل لافقال ان مولانا أمر لك
بجارية من جواريه فقبلت الارض فقال يا مريمى أردنا أن نحقق ما ظنت العجوز
فدعوت له وأخذت ثلاثة آلاف دينار وجارية بجميع حليها وثيابها ورجالها وخادمتها
وثلاثة آلاف درهم نفقة الطريق وانصرفنا الى أهلى فساءلنا ما كانت مكابدي للصبر
وما أحلى ما كانت عاقبته فلما وصلت الى أهلى نمت تلك الليلة فبينما أنا نائم وإذا
بكبير المغمى قد دخل على فقمت اليه ووقفات وجهه ووقفات له يا أخى جزاك الله عنى
وعن أهلى خيرا فقال لي يا أبا محمد كيف رأيت ثمر الصبر فى آخر الامر عليك فى أمورك
كلها به فانه لا يخفق لك منه مسعى ولا يخيب لك أمل واعتبر قول الشاعر

ان الامور اذا استمدت مسالكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجى

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * ومدمن الشرع للابواب أن يلجأ

لا تأيسن وان طالت المطالبة * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

ثم انصرف قاسية قطت ولم تزل وصيته والايات نصيب عيني فالصبر لا يحتمله الامن
رجا بالصبر حصول ما يتوقعه أو خاف ان لم يصبر من فوات ما يحبه كما نقل ان رجلا كان
يضرب بالسياط ويحاجد جادا بايغا ولا يتكلم ويصبر ولا يتأوه فوقف عليه بعض مشايخ
الطريقة فقال له أما يؤالك هذا الضرب الشديد فقال بلى فقال لم لا تصيح فقال ان
فى القوم الذين وقفوا على صديقا لي يعتقد فى الشجاعة والجلادة وهو يرقبني بعينه

فأخشى ان صحت أن يذهب ماء وجهي عنده ويسوء ظن به بي. أبأأعبره في شدة
الضرب وأحتمله لأجل ذلك

ومما بعد ذلك ما حكاه الامام القشيري رضي الله عنه في كتاب التخيير عن عمرو
ابن عثمان الزاهد أنه قال كان في أصحابي رجل فقير طال به المرض مدة وهو يصبر
ولا يتكلم فدخلت عليه أعوده فقال لي يا سيدي معك من يقول شيئا فقلت نعم ثم
أشرت الى واحد من أصحابي حسن الصوت والانشاد فقلت له قل فأنشد
مالي مرضت فلم يمدني عائد * منكم ومرض عبيدكم فأعود
وأشده من مرضي على صدودكم * فصدود من أهوى على شديد

قطرب الفتى ولم ينزل يستعيد من المنشد وأخذته الوجع فصح ورفع طرفه الى
السماء وقال الهي علمت صبري على ما قضيت وصدق في صبري والآن فقدوني الصبر
وطالت المدة وطلبت النفس الخروج مع شجني وأصحابي الى موطن عبادتك
فأزل مني المرض وأعد لي عافيتي قال الشيخ فقام الفتى وخرج معنا الى السباحة
كأنه ما كان مريضا فقلت لأصحابي انظروا الى حسن عافية الصبر وحلاوة
ثمرته ومن لم يصبر في موطن الصبر لا بد أن يجد ندامة كما نقل عن أبي الحسن
العلوي الهمداني قال كنت أليذا الشيخ جعفر بن نصير رضي الله عنه فقال لي
بوعايا أبا الحسن اني قد حصل عندي خاطر أريد أن أقعد في مراقبة قاي ومحاسبة
نفسي ثلاثة أيام ولياليهن فتصبر معي قلت كرامة ففعد وقعدت معه يومين
فلما كان آخر النهار جاء ولدي وقال لي اشترينا طيرا سمينا وقد علمناه في
التنور ونحته بجو ذاب فتقوم تحي الى البيت لأجل ذلك فقمتم معه فقال لي الشيخ
الى أين فقلت له ان ولدي قد طلبني لحالة عرضت ما يمكنني أن أصبر عنها ثم تركته
ولم أصبر معه وأتيت البيت وبنت عند أهلي وقلي متعلق بمسكن التنور فلما كان
بكرة أخرج الطير من التنور فوضع بين يدي وباب الدار مفتوح فدخل كلب
وباب الطير وعدا فعدت الجارية خلفه فعدت بالجوزاب فعدته من القدر فقامت
بسرعة لا تتأول القدر قبل أن ينصب جميع ما فيها فاحترقت بيدي وندمت على ما
فعلت فعدت الى الشيخ أبي جعفر فلما رأي قال انظر عاقبة من لم يصبر كيف بساط
عليه كلب يؤذيه ونار تحرق يده وانها لا هون من نار الاخرة وفي هذه الواقعة
تنبيه على كرامة هذا الشيخ الصالح وكفى به ادالا على نظرق الندم الى من لم يصبر

ولقد أحسن الغائل

على قدر فضل المرء تأني خطوبه * ويحمد منه الصبر فيما يصيبه
فن قل فيما يتقيه أصطباره * لقد قل مما يرتجيه نصيبه
* تذكرة نافعة وتبصرة جامعة *

قيل إن رياضة النفس بنور العقل تورث التفرغ في رياض عاقبة الصبر فن تفوق من
شراها جرة أمانته في الدنيا عاقل القدر وفي الآخرة مرجوا لابر وقد جرت
أدوار الأقدار بما يسجل عند حاكم التجربة حقيقة هذا الأمر * فإن يوسف
الصادق صلى الله عليه وعلى آله الصبر واتي علا في معارج العلا ومدارج الآلاء
ووصل إلى فلك الممالك الفانرة وظلال الأرائك بالآخرة في أشرف مرتقى حتى
قيل له ما استتدت مرأى أمره واشتدت نواحي أزره وامتدت في النواحي
والافطار مؤبدات ذكره وارتدت إلا كربة بالساحي من الجهات إلى عمارة ريف
مصره بم نلت الملك ودانت لك الأمور وذلت لديك العظاماء وخضعت لامرك
الفراعنة وأطاعتك من عصي على سواك فقال ما معناه مات ذلك بصبري على
غيابة الحب وضيق السجى وفراق الآلف والبعيد عن الوطن
* (هداية وانحة وبداية صالحة) *

الصبر وإن أرت موارده فستحلو مصادره وإن قصرت بوارده فستعلو وأخبره
وكم من صابر أدرك غاية مأموله وبلغ بصبره نهاية سوله ومن تظرسر قوله تعالى حيث
أمرني به صلى الله عليه وسلم بتوله فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم
وقف بصفاء بصيرته وغياب معرفته على ما في الصبر من موفور الفضل الوافي الوافر
وما يحصل به من نور النبيل الزاهي الزاهر واغد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما تشبه رضى الله عنها يا عائشة إن الله تعالى لم يرض من أولى العزم من الرسل
إلا بالصبر ولم يرض إلا أن كفى ما كافهم فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولو العزم
من الرسل وإني والله لا أصبرن كما صبروا قال النبي صلى الله عليه وسلم لما صبر كما أمر
أسفر وجهه صبره عن طفره ونصره وكذلك أولئك الرسل صلوات الله عليهم أجمعين
الذين هم أولو العزم لما صبروا وظفروا وانتصروا * وقد اختلف أهل العلم فيهم على
أقوال كثيرة لا حاجة إلى ذكرها كلها وإنما أحسنها ما قاله ابن عباس رضى الله
عنه وقاله قتادة هم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقاله قتادة

رضي الله عنه هم ستة نوح و ابراهيم واسحق ويعقوب ويوسف وأيوب صلى الله
عليهم و بيان ما صبروا عليه حتى سماهم الله بسيدته أولى العزم
أما نوح صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضي الله عنه كان يضرب ثم يلف في
لبد و يلقى في بيته يرون أنه قد مات ثم يعود يخرج الى قومه ويدعوهم الى الله هكذا
حتى اذا شئ من ايمانهم جاءه رجل كبير يتوكأ على عصا و معه ابنه فقال لابنه
يا بني هذا الشيخ انظر اليه و اعرفه لا يغرك فقال له ابنه يا أبا مكى من العصا
فأخذها من أيده فغضب بها نوحا عليه السلام ضربة شج بها رأسه فسالت الدماء على
وجهه فقال رب ترى ما يفعل بي صيادك فان يكن لك فيهم حاجة فاهـ دهم والا
فصبرنى الى أن تحكم فأوحى الله تعالى اليه انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا
يتبتس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك قال يارب وما الفلك قال بيت من الخشب
يجرى على وجه الماء أنجى فيه أهل طاعتي وأغرق أهل معصيتي قال يارب وأين
الماء قال انى على ما أشاء قد ير قال يارب وأين الخشب قال اغرس الشجر فغرس
الساج عشرين سنة وكف عن دعاهم و كره و اعن ضربه الا أنهم يستهزؤن به فلما
أدرك الشجر أمره ربه فقطعها و جففها فقال يارب كيف اتخذ هذا البيت قال
اجعله على ثلاث صور و بعث الله سبحانه و تعالى اليه جبريل يعلمه و أوحى اليه ان
عمل على السفينة فقد اشد غضبي على من عصاني فلما تجزت السفينة جاء أمر الله
تعالى بان تصار نوح و نجاته و اهلاك قومه و عذابهم الا من آمن معه و فار التذو و ظهر
الماء على وجه الارض و قذفت السماء بأمطار كأفواه القرب حتى عظم الماء
و صارت أمواجه كالجبال و علا فوق أعلى جبل فى الارض أربعين ذراعا
وانقم الله سبحانه من الكافرين و نصر نبيه نوحا عليه السلام يصبره و جعله الاب
الثانى للبشر و فى تمام قصته و حديث السفينة كلام مبسوط لاهل التفسير ليس
هذا الكتاب موضع ببطه فهذه بدة صبر نوح و انتصاره

وأما ابراهيم صلى الله عليه وسلم لم فاته لما كسر أصنام قومه التى كانوا يعبدونها
لم يروا فى قتله و نصرة آلهتهم أبلاغ من احراقه فأخذوه و حبسوه ببيت ثم بنوا
حيزا كالخوش طول جداره ستون ذراعا الى سبع جبل عال و نادى منادى ملائكتهم
احتطبوا الاحرا ان ابراهيم ومن تخلف عن الاحتطاب أحرق فلم يتخلف أحد منهم
و فعلوا ذلك أربعين يوما ليلالونها راحتي كاد الحطب يساوى رؤس الخـ دران

وسدوا أبواب ذلك الحيز وقت ذفوا فيه النار فارتفع لها حتى كان الطائر ليمر بها
فيحترق من شدّة حرها ثم ينوابناشاً مخاوباً وفاقوه من جنّة قائم رفعوا إبراهيم صلي
الله عليه وسلم على رأس البنيان فرفع إبراهيم طرفه إلى السماء ودعا الله تعالى
وقال حسبي الله ونعم الوكيل وقيل كان عمره يومئذ ثمان وعشرين سنة فنزل إليه
جبريل عليه السلام فقال يا إبراهيم ألك حاجة فقال أسألك فلا فقال جبريل
فسل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا نار كوني بردا وسلاما
على إبراهيم فلما ذفوه فيها نزل معه جبريل فأجلسه على الأرض وأخرج له عين
ماء عذب قال كعب ما أحرقت النار من إبراهيم غير كافه وأقام في ذلك الموضع
سبعة أيام وقيل أكثر من ذلك وتجاه الله ثم أهلك غرود وقومه بأخس الأشياء
وانتقم منهم وظفر إبراهيم صلوات الله عليه بهم فهذه ثمرة صبره على مثل هذه المحال
العظمى ولم يجزع منها ووقن أمره إلى الله وتوكل عليه ووثق به ثم جاءت قصة ذبح
ولده وأمره الله تعالى به فقال بل أمره بالامثال وسارع إلى ذبحه من غير إهمال
ولا إهمال وقصته مشهورة وتفصيل القصة في كتب التفسير مسطورة فلما ظهر
صدقه ورضاه ومبادرته إلى طاعة مولاه وصبره على ما قدره عليه وقضاه ما واصله عن
ذبح ولده وفداءه واتخذة خليلا من بين خلقه واجتباها

وأما اسحق عليه السلام فإنه صبر على بلية الذبح والخير بها أن الله تعالى لما
ابتلى إبراهيم وأمره بذبح ولده قال لولده اسحق (فإن أكثر المفسرين على أنه اسحق)
أنى أراد أن يقرب قربانا فقم فأخذ ولده والسكين والحبل وانطلق فلما دخل
بين الجبال قال له يا أبت أين قربانك قال إن الله تعالى قد أمرني بذبحك قال يا أبت
أفعل ما تؤمر مستجدي أن شاء الله من الصابرين يا أبت أشدد رباطي حتى لا أضطرب
واجمع ثيابك حتى لا يصل إليّ هارشا شدي فترأى أمي فيشد خنثها وأسرع في امرار
السكين على حلفي ليكون أهون للموت على وإذا أتيت أمي فاقرأ عليها السلام مني
فأقبل إبراهيم صلي الله عليه وسلم يقبله ويبيكي ويقول نعم العون أنب يا بني
على أمر الله تعالى قال مجاهد لما أمر السكين على حلقه انقلب فقال لك يا أبت
قال انزلت السكين قال اطعن بها طعنا قال السدي جعل الله تعالى حلقه
كصفحة من نحاس لا نعمل فيه السكين شيئا فلما ظهر منهما صدق التعاليم تودى
هذا فداء ابنك يا إبراهيم فإياه جبريل صلي الله عليه وسلم وكشفه كبش أملح فأخذه

وأطلق ولده وذبح الكبش فلاحرم حصل لاسحق ما حصل لبركة هذا الصبر على
هذه البلاء المبين أن جعله الله تعالى نبيا وبشرا إبراهيم بذلك فقال عز وجل
و بشرناه باسحق نبيا من الصالحين

وأما يعقوب عليه السلام فإنه لما ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره واشتداد
حزنه قال فصبر جميل وكذا يوسف عليه السلام لما ابتلاه الله تعالى بالغائه في ظلمة
الجب وبينه كإياع العبيد وفراقه لآبيه وادخاله السجن وحبسـه فيه بضع سنين
وأنه تلقى ذلك كله بصبر وقبول فلاحرم أورثه ما صبرهـ ما جمع شغلها واتساع
الغدرة بالملك في الدنيا مع ملك النبوة في الآخرة

وأما أيوب عليه السلام فإنه ابتلاه الله تعالى بهلاك أهله وأمواله وتتابع
المرض المزمن والسقم المهلك حتى أفضى أمره إلى ما تضاف القوى البشرية عن حمله
ولنذكر شيئا مختصرا من ذلك وهو أن ما كان ملكا من ملوك بني إسرائيل كان يظلم الناس
فكلامه في الظلم جماعة من الأنبياء وسكت عنه أيوب عليه السلام لاجل خيل
كانت لأيوب في ملكه فأوحى الله تعالى إلى أيوب تركت كلامه لاجل خيلك
لا طيان بلاءك فقال ابليس لعنه الله يارب سلطني على أولاده وماله فسلطه فبث
ابليس مردته من الشياطين فبعث بعضهم إلى دوابه ورعاته فاحتلوا جميعها
فقدفوها في البحر وبعث بعضهم إلى زروعهم وجنانهم فأحرقوها وبعث بعضهم إلى
منازل أيوب وفيها أولاده وكانوا ثلاثة عشر ولدا وخدمته وأهله فزلزلوها فهلكوا
ثم جاء ابليس إلى أيوب وهو يصلي ويمشي له في صورة قبيح من غلبته فقال يا أيوب
أنت تصلي ودوابك ورعائك قد دعت عليهم مريح عظيمة وقد فت الجميع في البحر
وأحرقت زروعك وانهدمت منازلك على أولادك وأهلك فهلك الجميع ما هذه الصلاة
فالتفت إليه وقال الحمد لله الذي رزقني ذلك كله ثم قبله مني وقام إلى صلاته فراجع
ابليس خائبا فقال يارب سلطني على جسده فسلطه فنغغ في إبهام رجله فانتفخت
ولا زال يسقط لحمه من شدة البلاء إلى أن بان من أمعاؤه وهو مع ذلك كله صابر
محتسب مفوض أمره إلى الله وكان الناس قد هجروه واستقذروه وألقوه خارجا
عن البيوت من تن ربحه وكانت زوجته بنت افرايم بن يوسف الصديق عليه السلام
قد سلمت فتتردد إليه تفقده فجاءها ابليس يوافي صورة شيخ زمره سخره وقال لها
ليذبح أيوب هذه السخنة باسمي وقد برئ فبأتمه فأخبرته فقال لها ان شاء الله فاني الله

لا جلدتك ما تجلده بأمر بني أن أذبح لغير الله وطرد ما عنه فذهب عنه فبق
 ليس له من يقوم به فلما رأى أنه لا طعام له ولا شراب ولا أحد من الناس نحو ساجدا
 وقال الهى منى الضر وأنت أرحم الراحمين فلما علم الله تعالى منه ثباته على هذه
 البلوى طول هذه المدة وهى على ما قبل ثمانى عشرة سنة وقيل غير ذلك وأنه تلقى
 جميع ذلك بالقبول وما شكا الى مخلوق ما نزل به عادته الى بألطافه عليه فقال عز وجل
 فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أدله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وأفاض عليه من نعمه
 ما أنساه به بلوى تقمه ومنحه من أقسام كرمه أن أفتاه في يمينه لتحمله فسمعه وجعل له
 بين قتيابه ومدحه في نص الكتاب فقال تعالى ونخذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تمنث
 أنا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب فلولم يكن الصبر من أعلى المراتب وأسنى المواهب
 وأهدى المذاهب لما أمر الله تعالى به رساله ذوى الحزم وسماهم بسبب صبرهم
 أولى العزم وفتح لهم بصبرهم أبواب مرادهم ووسائلهم ومنحهم من لدنه غاية مرادهم
 ومأمولهم فلا أسعد من اهتدى بهداهم واقترى بهم وان قصر عن مداهم
 * (إشارة مستعذبة المجانى وعبارة مستغربة المعانى) *

قيل العسر يعقبه اليسر والشدة يعقبها الرخاء والتعب يعقبه الراحة والضيق
 يعقبه السعة والصبر يعقبه الفرج وعندنا هى الامر تنزل الرحمة فالوفق من رزق صبرا
 وأجرا والشقى من ساق اليه القدر جزا ووزرا

ومما شنف السمع من حجج هذه الإشارة وأتحف النفع فى نهج هذه العبارة
 ما روى عن الحسن البصرى رضى الله عنه قال كنت بواسط فرأيت رجلا كأنه قد
 نبش من قبره قلت ما هذا يا هذاف قال اكتم على أمرى حبسنى الحجاج منذ ثلاث
 سنين فى أضيق حال وأسوأ عيش وأقبح مكان وأنا مع ذلك كله صابر لا أتكلم فلما
 كان بالأمس أخرج جماعة كانوا معى فضربت رقابهم وتحدث بعض أعوان المصن
 ان غدا يضرب عنق فأخذنى حزن شديد وبكا مفرط وأجرى الله تعالى على لسانى
 وقلت اللهم اشتد الضر ونفذ الصبر وأنت المستعان ثم ذهب من الليل أكثره
 فأخذتنى غشية وأنا بين النائم واليقظان اذا تانى آت وقال لى قم وصل ركعتين
 وقل مثل ما أقول يا من لا يشغله شئ عن شئ يا من أحاط علمه بما ذرا وبرأ أنت
 عالم بصفيات غيوب الامور ومحصى وساوس الصدور وأنت بالمناظر الاعلى
 وعلمك محيط بالمنزل الادنى تعاليت علوا كبيرا يا مغيث أغثنى وفك أسرى

واكتفى ضري فقد نفذ صبري فقامت وتوضأت في الحال وصليت ركعتين وتلوت
ما سمعته منه ولم يحتل علي منه كلمة واحدة فسامت القول حتى سقط الغيد من رجلي
ونظرت الى أبواب السجن فرأيتها قد انفتحت فقامت وخرجت ولم يعارضني أحد فأننا
والله طليق الرحمن وأعقبني الله بصبري فرجا وجعل لي من ذلك الصبر في مخرجي
ثم ودعني وانطلق بقصد الحجاز

(خاتمة لهذا الباب في الفقر الموضوعة والدرر المسموعة)

(منها) من صبر على ما بكره ولم يجزع كبت عدوه وسر صديقه (ومنها) من
صبر على عدوه الى أن تلوح له الفرصة عليه أمكن نفسه من الانتقام منه واستئصال
شأفته وقطع دابره (ومنها) من استجمل في امر يحاوله كان جديرا ان لا ناله
وجديرا ان ناله أن لا يدوم له فان الخال يلزم الجهل (ومنها) يجب على الملك ان
لا يجعل في الانتقام عن سعي به اليه حتى يكشف عن اغراض السعاة وما جلهم على
السعاة قرب عدو يصنع زورا وباقية الى مسامع الملك ليساطه على المكذوب عليه
(ومنها) الصبر والتثبت حسن وهو في الملوك احسن والسرعة والاستجبال
في الانتقام قبيح وهو من الملوك اقبح لاسيما اذا كان في أمر لا يمكن تداركه (ومنها)
كم من صبر أفضى بصاحبه الى جذل وسرور وكم من استجبال أنشرف بصاحبه على
هم وندامة وعنوان ذلك ان الصابر يتوقع خيرا والمستجمل يتوقع زلا

(الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه)

لما كان الشكر عظيم الوقع وافر الخطر وفي المال كانه موجبا للزيادة في النعمة
المشكورة أمر الله تعالى في كتابه العزيز بشكره وقرنه بذكره فقال عز من قائل
فاذكروني اذ كنتم واسكروني ولا تكفرون وقال تعالى واذنأذن ربكم لئن
شكرتم لازبدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد وقال الله تعالى ما يفعل الله
بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقال تعالى وسنجزي الشاكرين وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه لما قام في الصلاة حتى تورمت قدماه قيل له ان الله
عز وجل قد غفر لك ما تنفدم من ذنبك وما نأخرك فقال أفلا أكون عبدا شكورا
والشكر المتعارف بين الناس هو اظهار النعمة والتحدث بها وبسبب اللسان
بالحمد والتعظيم للنعمة والتذويه بذكره ورفع قدره وقد انعقد الاجماع على
وجوب الشكر للنعمة عفا وشرا وان من أنعم الله عليه وأحسن اليه ولم يتدح المنعم

و شـكـر المحسن بحـدـر أن يحكم عليه بأثـمـه وخـسـاسـته وإن سلب النعمة و ينقطع
عنه مددها واغدا نصيب بعض بني أمية ورسـمـل بعد زوال ملكهم وانفراض
سـمـادتهم وانقضاء دولتهم ما كان سبب هذا الحادث المجحف بكم والبلاء النازل
عليكم فقال قلة شـكـرنا لله تعالى على ما أنعم به علينا واشـتـعـال بالذاتنا عن النظر
في مصالحنا وتفويضنا أمرنا إلى من لا دين له ولا أمانة عنه و ظلم نوابنا رعايانا
لغفلتنا عنهم ففقدت علينا النيات واختلف علينا الجند لقلّة عطائهم فاستدعاهم
أعداؤنا فاجابوهم وأعانوهم علينا واشـتـرت عنا الأخبار لقلّة الانصار فآل
أمرنا إلى ما آل

و ما يعم نفعه و بعظم في هذا المقام وقعه و يروق لذوى الافئدة المستيقظة
سمعه ما قيل في حديث المحدث المعرب عن بعض عظماء أهل المغرب حين تمت
نعمته وانسـمـت بسطته وامتدت مدته ونفذت في دولة مخدومه كلمته فقال له
بومابعض من له الجراءة عليه في سؤاله ومعرفة بقديم حاله واقـلـله ما الذي أوصاك
إلى التقرب من الملك والنقاب في أنواع نواله وافضاله حتى ألحقك في احسانه
إليك وانعماءه عليك بخواص أهله وآله فقال ما معناه أعلم أنه لما أحل هذا الصقع
في تلك السنة التي سمعت بهاءم القحط واضطرب الناس واشتدت الأزمة وضاق
الامر وكثر الجوع وقيل المسـعـد واستوى في الشدة المغل والمكثـر ونفذت ذخائر
الاغنياء وسحبت المنية ذبل الهـلـاك على الضـمـعفاء بقيت أنا وأهـلـي أيا ما في
قبضة الحاجة والغلة فدعت الضرورة إلى أن كتبت إلى الملك وريقة لطيفة
وكان ذا ميل إلى الفضل ورعاية لاهل العلم وبعثت بها إليه (وصورتها هذه) لغد
عرضت فاقه أسقطت رداء الحياء عن منكـب الحرية وأنطقت لسان النعيف على
خلاف العادة بالمسألة وأحوجت أهل الصـمـانة إلى تحمل ذل الابتـذال وقد وقع
في النفس أن في رأفة الملك وبره ما يكشف ضراو يستترق حراو يستوجب على
الابد جدا وشكرا

فأمنن بما يقني ويثـمـر دائـمـا * جدا يدوم على مدى الأيام
فلما وقف عليها وقعت منه بمرقع فأرسل غلاما على يده مادفع الحاجـة ووداعـه له
فـكـتبت على يد العلام كلاما كثيرا منشورا وأعفت بهذين البيتين
شـكـرت نوالك كل فافية * نخـنـال بين المدح والغزل

فلقد ملأت بما مننت به * كف الرجاء وناظر الاميل
فلما وقف عليها طربته وقال هذا الرجل اهل الاحسان اليه فانه اذا كان هذا
شكره للقليل من برناه كيف يكون اذا اتحفناه بالنعامة واثمناه بخواصنا
فاستدعاني وتخصني بلطائف بره وفعل بي ما هذا الذي رأيته به من أثره فبذلت
له ما في وسعي وجهدي من مناصحة وجدوشكر وخدمة وجد برهان شكر أن يشمله
المز يدوم من رعي الاحسان أن يباع فوق ما يريد فان رب العزة جلت قدرته وتعالى
عظمته مع استغنائه عن العالمين ولا ينتفع بكثرة شكرهم ولا يضره زيادة كفرهم
قد بذل المز يدلمن شكر وأعد العذاب الشديد لمن كفر فقال سبحانه وتعالى لئن
شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد فما ظنك بالانسان الذي
يستعمله نشر الشكر والدعاء ويطر به ذكر الحمد والثناء وينفره بخود ما جاد به من
النعمة ويتأثر تأثرا يظهر على بشرته بهذه الاشياء وكأن الشكر اذا نطق به
المنعم عليه من العبيد والاتباع والامائل والاشياع يقضى لهم بزيادة النعماء
وادامة الاحسان على الآفان فذلك اذا رأى السيد أو المنعم بعض أصحابه وخدمه
وماشيته وحشمه قد اسفروا فخر نعمه عن صبحه وأضأ زناد شجوه لخدمه فخدمه على
حسن صنعه ومدحه بالقيام بما في جهده ووسعه فانه بهذا القول اليسير يسترق
رقاب الاحرار ويسجد من مناصحتهم اخلاصا في الاله والان والاسرار حتى يهون
عليهم في تحصيل مراده ركوب الشدا تد والاختار ويسهل عندهم مكابدة
الصعاب لنيل ماله من المقاصد والاطوار

كما نقل عن المهلب بن أبي صفرة لما كان في قتال الازارقة
وكان معه من أهل العراق جم غفيرة وخاق كثير فركب يوما معه بنوه
فقال لابنه يزيد يا بني تندم الى هذه الطائفة من الازارقة فاكفني
أمرها فاخذني بدجاعة وتقدم فلما التقى الجمعان كان مع يزيد الحارث بن ربوع
من وجوه كندة فنبه كي الحارث في الازارقة بكابة عظيمة وأبلى بلاء حسنا والمهلب
واقف ينظر الى صنعهم ويتعجب من جلال الحارث وفعلاته دون الباقي فلما جن
الليل وحجز بين الفريقين نزل المهلب فدخل عليه الحارث فلما رآه المهلب زاد
اكرامه وقال مثلك يا حارث من يسدي اليه المعروف ويستندب لدفع الكريهة
ولقد بيضت وجهه قومك وصدمت بوجهك وصدمت الخيلة فيك وأرضيت

ربك في دينه وأميرك في نصرته قال المحدث فلما سمعت هذا القول من المهلب قوى
 حرصى على القتال وهان على الفناء نفسى وعشيرتى فى غمرات الموت بين يديه فلما
 أصبح ركب ابنه يزيد وأصحابه فجمعت عشيرتى وأخذت عليهم موافق الموت
 أو الظفر فلما التقى الجمعان هبت عشيرتى وجمعت بهم فلا والله ما كان الا هزيمة حتى
 هزمناهم وأوقعنا السيف فيهم وغنمناهم والمهلب ينتظر فلما أتينا بالغنمة قال لى
 المهلب بك وبمشيرتك يا حارث كسرهم - ثم يزيد فقلت لا أيها الملك بل بك كسرهم
 يزيد فقال لى كيف وأنا واقف لم أتحرك فقلت له ذاك الشكر منك بالامس لى
 والكلام الذى هو عند ذوى الفطنة واللب أعلى قدرا من الملك هو الذى أوجب
 ما رأيت * ولولا خوف الاطالة لاملت من أمثال هذه الوقائع جلا ولضربت عند
 كل قضية منهما ان يتأماها مثلا وتلوت من شواهد ما يدل على أن الشاكر
 يشكره أكمل معرفة وأحسن عملا وما أحسن قول الغائل

أوليتنى نعم ما ~~كنت~~ ببعضها * رقى فراقك مدحتى فى شكرها

فلا تشكرنك بالحيت وان أمت * فلتشكرنك أعظمى فى قبرها

* (تذكرة وتبصرة) * كما ان شكر النعم يستدر لاشاكر أخلاف الازدىاد وبعث على
 امدادهم بماودة الاسعاف والارفاة فكذلك كفران النعم يعرضها للزوال والنفاة
 ولبليس جاحدها لباس سوء السمعة بين العباد وقد يعانص بالازدياد من شكر وحل
 الانتقام بمن كفر وفى قصة مكة حرسها الله تعالى وحال أهلها عبرة ان استبصر
 وموعظة ان تذكر وتذكرك من تدبر فان الله تعالى لما أفاض على أهلها ما وبغ
 نعمه وجعلها بلدا آمنا وشرفه فوسمه بحرمه ومنحههم من لطائف رفده فضلا وعلما
 وأوسسهم غاية مرامهم غنى وأمنا وقال فى كتابه العزيز أولم تكن لهم حسوما آمنا
 يحى اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ثم بعث من بينهم محمدا عليه السلام رسولا من
 أنفسهم فدعاهم الى الإيمان وتلا عليهم القرآن وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن
 المنكر وحرضهم على صلة الرحم وحسنهم على مكارم الاخلاق فكذبوه وكفروا بنعمة
 الله التى أنعمها عليهم فسلط عليهم أنواع الانتقام وضرب بهم المثل لذوى الافهام
 فقال سبحانه وتعالى وضرب الله مثلا لاقرية كانت آمنة مطمئنة يأتها رزقها
 رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا
 يصنعون ولما جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم الله العذاب وهم ظالمون وفى

هذات يه ان كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد * ومما نقل من الحكم المضربة
 والكلمات المأثورة عن ذوى التجربة ان من قابل النعمة عابه بكفرانها وجازى
 المحسن بالاساءة وقد استفتح باب سخط العزيز ذي الانتقام
 ولقد بلغنى ان الخليفة المنصور وأمير المؤمنين لما أحسن الى عبد
 الجبار وولاه امره خراسان وناط بيده أزمة أمرها وفوض اليه حكم قضاها وكثرها
 وأفاض عليه من نعمه ما شهدت به السنة نظم السير ونثرها فزين له الشيطان سوء
 عمله فصده عن سبيل شكرها وأغراه باتباع هواه فارداه في هواه كفرها - كتب
 صاحب خبر المنصور اليه يخبره بما شامه من برق عبد الجبار ولحمه من صفحات وجهه
 وسمعته من فائت لسانه فضايق المنصور بذلك ذرعا وعظم لديه وقعا وأثار اضطرابه
 منه في وجهه كيفية عمله نفعا وعلم ان الانتقام نازل بمن كفر النعمة وان كان أشد قوة
 وأكثر جها فاستحضر في المحال اليه من هو موثق بدينه من الكبراء ومرموق
 بعين الاصابة عند اشتباه الآراء ونزه عن مواقف التهم بمتابعة الآهواء ومطلع
 بنور البصيرة على معالجة معضل الادواء وقد عاين من استضاء بنور
 الآراء في ظلمات الخطوب هدى الى الظفر بالمرغوب والنجاة من المرهوب فلما
 أطلعهم الخليفة المنصور على ما طولع به من كفران عبد الجبار لاحسانه
 وتغيره عما كان عليه من انقياده للطاعة واذعانه وتنكره على من عنده من
 أنصار المنصور وأعدائه واستشارهم في كيفية استدرأجه الى الحضرة بمصيره
 وانسانه قبل أن يجاهره بخالفته وعصيانه فسامتهم الامن استنزل من السماء
 فهمه صيب صوابه وتثل ببدفكره ورويته خبايا جعابه والخليفة مصغ الى
 كلامهم لا يزد على أن يسمع ويرى ويعجم سهام أفهامهم لاختاراء دهاى اصابة
 مقتل ما قد عرى فلما نزلوا كائن الا فكار وخرجوا من عهد الامانة الواجبة على
 المستشار حدهم على نصحهم وأذن لهم في الانصراف وقد علف بقلبه مقال واحد منهم
 يعرف بأبي أيوب الجوزي فانه استصوب تدقيق فذكرته واستعذب
 تدقيق مشورته فاستحضره وحده وقد حذت فيه بوادر عقيدته فلما حضر
 استأذنه مقاله وسأله عما كان ذكره في ذلك الوقت وقاله فتال له يا أمير المؤمنين
 بادرا الآن بالكتاب الى عبد الجبار وأعلمه بأنك تريد غزو ازوم وقد استدعيت
 الجنود من جهات هارمه ليوجه اليك جند خراسان وفرسانها ووجوهها فاذا خرجوا

منها وانقصوا عنها ما يريد من شئت الى عبد الجبار يحضره فما يقدر على الامتناع
وافعل به ما شئت ففعل المنصور ذلك وكتب الى عبد الجبار كتابا بتلك الصورة
فأجابه عبد الجبار عن كتابه بأن الترك قد جاشت وهي مجاورة لخراسان فان
فرقت الجنود وتوجهت العساكر منها الى حضرة أمير المؤمنين ذهبت خراسان
فلما وصل كتاب عبد الجبار بذلك استحضر المنصور أبا أيوب وألقى اليه كتاب عبد
الجبار فقرأه وعلم ما قصده فقال يا أمير المؤمنين الآن أمكنك الله تعالى منه
اكتب الآن اليه ان خراسان عندي أهم من غيرها وحيث قد ذكرت من الترك
أنهم قد جاشوا فحفظ خراسان معين علينا وأنا موجه بالجنود إليك ليكونوا بخراسان
عندك تستعين بهم على حفظها ثم يجهز أمير المؤمنين بالجنود ويسير بها الى خراسان
فان بدما من عبد الجبار خلاف أخذوا بعنقه فكذب المنصور الكتاب وسيره فلما
وصل كتاب المنصور الى عبد الجبار حار فكره وكتب الى المنصور ان خراسان
لم تكن قط أسوأ حالة منها في هذا العام وان دخلها الجند هلك أهلها الضيق ما هم
عليه من غلاء السعر فلما أتى المنصور كتاب عبد الجبار وقرأه دفعه الى أبي أيوب فقرأه
وعلم مضمونه وقال يا أمير المؤمنين ان هذا الرجل قد أبدى صفحة الخلاف وتقصص
بلياس كمران النعمة فناجزه ولا تؤخره فسير المنصور ولده محمد الى اللهدي وأصحابه
العساكر وقدم لمحاربته حازم بن خزيمة فتوجه محمد الى اللهدي بالعساكر فنزل نيسابور
وتوجه حازم بن خزيمة الى عبد الجبار وهو يومئذ يجرى والود قبلخ ذلك أهلها وعلما
كفران عبد الجبار لنعمة المنصور ومخالفة له فخاف منهم فهرب واختفى فطلبوه حتى
ظفروا به وأمسروه وسلموه الى حازم فألبسه مدرعة صوف وأركبه على بعير وجعل
وجهه الى ذنبه وسيره الى المنصور ومعه ولده وأصحابه فلما وصل هو وولده وأصحابه
المساء دون له على كفران النعمة وجحود الاحسان والمجاهرة بالخلاف والطغيان
صب المنصور عليهم أنواع العذاب والانتقام ثم أحرأمر بقطع يدي عبد الجبار
ورجليه وضرب عنقه واشهار ذلك ليرتدع كل من قابل النعمة بالكفران ويجازى
بالإساءة الى الاحسان

وهنا تمام هذا الباب في الحكم المحسان النازلة في جيد الزمان منزلة قبل ان تدالعقيان
(منها) اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فانه لازوال للنعمة اذا شكرت
ولا بقاء لها اذا كفرت (ومنها) شكرك من أولائك ما يستقل لك ببعثه على ان

ويعتدك ما استكثر في حق أمثالك (ومنها) من خطاب النعمة بالشكر نكحها بالادوام
والعاقل يرغب في الشكر ويبدل امكانه في اقتنائه وبراه أفضل ما يقتنيه من ذخائره
(ومنها) من رفع عن الناس بترك بره مؤنة شكره وأراحهم باهمالههم من تلاوة
جده فقد ديس من مكارم الاخلاق كما يش الكفار من أصحاب القبور (ومنها)
النعمة رزق يديه الشكر والشكر موهبة يهدي اليها العقل والعقل فطنة يوقظها
التوفيق والتوفيق عناية وبانية يمنحها الله من يشاء من خلقه فن زال توفيقه ورقد
عقله ومن رقده عقله فقدت موهبته ومن فقدت موهبته قل شكره ومن قل
شكره حرم رزقه فهذه فتر فائقة ودرر راتقة

* (الباب الرابع في المشورة وبركنها وذا تركها ومجانبتها) *

من شرف المشاورة وعموم نفعها وعلو درجاتها وعظم وقعها ان الله تعالى أمر نبيه
صلى الله عليه وسلم بها مع استغنائه عنها فقال عز من قائل وشاورهم في الامر وقال
تعالى يمدح من وصفهم في كتابه العزيز بصفات جيدة لا يجوزها الا الموفقون
والذين استجابوا لربه وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم وعلما رزقناهم
ينفقون فجعل أمرهم شورى بينهم وكفى ذلك في فضيلة المشورة دليلا والى نهج
فضائلها سيلا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة لأصحابه
أشيروا على ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزم فقال ان تسترشد
وقال صلى الله عليه وسلم ما خاب من استشار ولا ندم من استشار وقال عليه السلام
ما شقي عبد بمشورة ولا سعد من استغنى برأيه وفي التوراة من لم يستشر في أمره
يندم وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر استشارة لأصحابه من
النبي صلى الله عليه وسلم وقد شاور أصحابه في قصص كثيرة وقضايا متعددة (ومنها)
لما أراد مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف حين قصده الأحزاب يوم
الحنديق على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ويرجعان عنه بمن معه من غطفان
قال صلى الله عليه وسلم حتى أثار السعود يعني سعد بن معاذ وسعد بن عباد
وسعد بن فزارة فشاوهم فأشاروا أن لا يعطيهم شيئا فعمل بمشورتهم (ومنها)
استشارته في أماري بدر فأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء وأشار عمر رضي الله
عنه بالقتل فعمل صلى الله عليه وسلم برأي أبي بكر (ومنها) لما نزل صلى الله عليه
وسلم ببدر بأدنى ماء هناك قال له الحباب بن المنذر يا رسول الله أرايت هذا المنزل

منزل أنزل الله تعالى ليس لنا عنه متقدم ولا متأخر أم هو الرأي والحرب والمكيدة
فقال صلى الله عليه وسلم بل هو الرأي والحرب والمكيدة وقال الحجاب فان هذا
ليس بمنزل فانهم يا رسول الله بالناس حتى يأتي أدنى منزل من القوم فنزل على
ما ثم تغير ما وراءه من القلب والآثار ونعم لك حوضا فتملا ما ثم نقاتل القوم
فنشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشرفت بالرأي ونهض
صلى الله عليه وسلم ومن معه وبارحني أتى أدنى ما من القوم فنزل عليه وعمل ما
أشار به الحجاب بن المنذر * وقال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في
المشورة سبع خصال استنباط الصواب واكتساب الرأي وتخصن من
السلطة وحزم الملاماة ونجاة من الندامة وألفة القلوب واتباع الآثار وقال
لثمان لابنه يا بني اجعل عقل غيرك لك فيما تدعوك الحاجة إلى فعله فقال ابنه
كيف أجعل عقل غيري لي قال تناوره في أمرك وقال اذا استخار الرجل ربه
واستشار صفيه واجتهد رأييه فقد قضى ما عليه ويتقضى الله في أمره ما يحب وقيل
للأخف بن قيس بأي شيء يكثر صوابك ويقل خطوك فيما تأتيه من الأمور
وتبشره من الوقائع قال بالمشورة لذوى التجارب ومخض زبدة الآراء

تهذيب واضح وتنبيه لا تخ من واردات الحكم ومسندها عن كبار أساطين الحكمة
وموردها وقد سئل ما بال العاقل ذى اللب مشورته على نفسه تقهر عن أصابة
الصواب وادراك المطالب ومشوره غيره له تظفر بذلك فقال ان مشورة الانسان
لنفسه ممزوجة بالهوى ومشورة غيره له سالمة من ذلك ولا أصابة مع الهوى وقد عاقل
سبعة لا ينبغي لذى لب أن يشاورهم جاهل وعدو وحسد ومراء وجبان وبخيل
وذو هوى فان الجاهل يضل والعدي يريد الهلاك والحسود يمتنى زوال النعمة والمرائي
واقف مع رضا الناس والجبان من رأي الهرب والبخيل حرص على جمع
المال فلا رأى له في غيره وذو الهوى أسير هواه فهو لا يقدر على مخالفته ومما
يتضع بصحة هذا المقال وصديقه ويطاع أنوار فحفة من مطالع أفقه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الشح المطاع والهوى المتبع وكفى بكل واحد
منهما صارفاعن الحق المبين وواقفائ وجه السنن المستبين

(إشارة عزيزة وعبارة وجيزة) *

لا بد في أهلية المشورة من صفات فكرة وضياحس وجودة فهم وقوة تفكير وسبق

تجربة وصحة حدس واطلاع على مختلف الامور واجتماع ديانة ومروءة تمنع من
مقارنة المذنب ومقاربة قول الزور فاذا حصلت هذه المزايا اطلع الله بنور
صيرته على ما وراء الحجاب المستور فأصاب عند مشورته بصدق فكرته
مواقع المقدم ودور وحصل بالعمل بما أشار به خروج من الظلمات الى النور وشفاء
لما في الصدور

ومما قرع المسامع وأطرب السامع من قضية الشعي شاهد بأن المهدي بنور
الاستشارة صديقه لسواء السبيل وكيف يضل من بين يديه من اتباع الشرع وضياء
العقل أوضح دليل وتلخيص القضية بعد فراغها في قالب الاختصار وابلغها
مستفهمها من البيان مع بجانبة الافراط والاقتصار ما ورد من انوار ذرو
الاستبصار من فضلاء الامصار ان الشعي رحمه الله لما قدم به على الحجاج في الواقعة
التي أخذت فيها شيعته على بن أبي طالب كرم الله وجهه وكل من مال اليهم حين
خرجوا عليه فظفر بهم فسفك وقتك وهتك وانتك واستباح المحظور وارتكب
من النكال ما جاوز حد الانتقام وكان من يعتذر اليه في موافقتهم وليس منهم
فقبل عذرهم ويطاق مراحه قال الشعي كان كاتب الحجاج صديقه يالي فقال
يا شعي اعتذر اليه عساك تجومن اذا هفدتني نفسي بأن أعتلق أعذارا
بقيلها فلما كان الليل طفت على أقوام لي على عقولهم اعتماد وفي رأيهم حسن
ظن فقاتلهم ما تشيرون على فغدا بهدأبي الحجاج في أول مجلسه فاتفقت اشاراتهم
مع اختلاف عباراتهم على ان الصدق أولى ما نطق به فاعتمده معه فلما أصبحت
ودخلت عليه سلمت عليه بالامر وقلت له أصح الله الامير ان الاعتذار بغير ما يعلم
الله انه الحق لتعجب عندهم من هودون مكانتك وايم الله لأدول في مقامى هذا الحق
والصدق لغدجه دنا وحسنادنا كالأقرباء الفجرة ولا يبالون بآباء البررة
ولقد نصرك الله علينا وظهرت بنا فان سطوت فيذنوبنا وان عفوت فبحلمك
والحجة لك علينا ففتح الحجاج بعد دطوبه وسكن بعد دوثوبه وقال والله أنت
أحب الينا قول الصدق ممن يدخل عليه أو سيفه يقطر من دماثنا ويعتذر ويقول
ما فعلت ولا شهدت أنت آمن يا شعي فقامت أمير الامير اكتبك بعدك السهر
واستشعرت الحوف وقطعت من الخ الاخوان ولم أجده بعدك خلفا فقتل عدوت
فطب نفسا واسه أملا فخر بيت من عنده وقد أمنت ببركة المشورة واستعمال

الصدق وقد قيل ما عرض أحده من قبول قول المشير الا واستغشى لباس الندم على
التفصير وقد قيل ما ضل من استخار ولازل من استشار

وقد نفل ان ابن عباس رضي الله عنه قال لاقتل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه وقد
وقعت تلك الواقعة المشهورة خرج على رضي الله عنه را كباغلة رسول الله صلى
الله عليه وسلم والكراهة تبين في وجهه فقال رحم الله عبي الله عباس كأنما كان يطالع
عبي الغيب من وراء ستر رقيق صدق والله ما نلت من هذا الا مرشياً الا بعد شر
لاخير معه فقلت يا أمير المؤمنين لو قبلت مشورته لاسترحمت فقال وكان أمر الله قدرا
مقدورا قال ابن عباس فسأني بعض أصحابه عن مشورة العباس فقلت قعد العباس
وعلى رضي الله عنهم في أيام عثمان فقال لعلي يا ابن أخي كنت أشرت عليك بأشياء
ولم تقبل مني ورأيت في عاقبتها ما كرهت وها أنا الآن أشير عليك يا ابن أخي فان قبالت
والا مالك مات كره كنت أشرت عليك لما اشتد مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن تسأله ان كان الامر فينا اعطانا وان كان في غيرنا أوصى بنا فقلت ان منعنا لم
يعطنا أحد بعده فضمت تلك ثم ساقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أبو بكر
ابن حوب تلك الساعة فدعوناك فقلت ايسرط يدك نبي ايعاك فاننا ان بايعناك
لم يختلف عليك منافي وان بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك قرشي وان بايعتك
قريش لم يختلف عليك العرب فقلت في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم لم شغل
وان بغوت الامر فلم نلبث حتى سمعنا التكبير من السقيفة فقلت ما هذا يا عم فقلت
لك ما دعوناك اليه ثم لما طعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشرت عليك ان لا تدخل
معه في الشورى فانك ان اعترزتهم قدموك وان ساووتهم لم يقدموك فدخلت
معهم فكان ما رأيت وها أنا أقول لك الا ان اري هذا الرجل يعني عثمان رضي الله
عنه يأخذ في أمور وكأني بالعرب وقد سارت اليه حتى ينحر كما ينحر الجزور والله
لئن كان ذلك وأنت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه وان فعلوا لا تنال من هذا
الامر شيئاً الا شرا لاخير معه فهذا كان رأي العباس ومشورته ولكن حاجز القدر
منع من العمل بهذه المشورة ليغضى الله أمرا كان مفعولا وقد كان عمر رضي الله عنه
يشاور في كثير من الوقائع حتى قال بما لا يحبه أشيروا علي ودلوني على رجل
استعمله في امر قد دهمني ففوقوا ما عندكم في أمر بدرجالات اذا كان في القوم وليس
أميرهم كان كأنه أميرهم واذا كان أميرهم كان كأنه واحد منهم فقالوا انري لهذه

الصفة التي يبيع بن زياد الحارثي فذهب يبيع على أمير المؤمنين به فاحضره وولاه فوق في عمله وقام فيه بما أرى على رجاء أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه فيه وزاده على أمه فشكره رضي الله عنه من أشار عليه بولاية اليربيع وكان يبحث على المشورة في الأمر الكبير الرفيع والمخير الوضيع وقد قبل في ذلك من استشار فقد اعتصم من الرأي بالمعقل المنيع ومن استبد فلا يأمن أن يختل مراده أو يضيع وعلى الجملة فقل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والاسمع ولطالما أدرك المتشير بغيته فانقلب بقدح العائرين ولولا الاستشارة لكان عن إدراك مأموله من العاجزين

وقد ورد من مستحسنات ما يطرب عن بعض ساكني ثرب ويعرف بالاسلمي قال ركبني دين أثقل كاهلي وطالبني به مستحقوه واشتدت حاجتي إلى ما لا بد منه فضأقت على الأرض ولم أهتم إلى ما صنع فشاورت من اثنى به من ذوى المودة والرأي فإشار على بقصد المهلب بن أبي صفرة بالعراق فقلت له بمنعني بعد الشقة وتبه المهلب ثم اتى عدلت عن ذلك المشير إلى استشارة غيره فلا والله ما زادني على ما ذكره لي الصديق الأول فرأيت أن قبول المشورة خير من مخالفتها فركبت ناقتي وصحبت رفقة في الطريق وقصدت العراق فلما وصلت دخلت على المهلب فسلت عليه وقالت أصح الله الأمر يراني قطعت إليك لدها موضرت أ كباد الأبل من يثرب فإنه أشار على ذوو الحجا والرأي بقصدك لقضاء حاجتي فقال هل أتيتنا بوسيلة أو قرابة أو عشيرة فقلت لا ولكن رأيتك محتاجي أهلا فانفت بها فات أهل لذلك وان يحمل دونها حائل لم اذم يومك ولم أبأس من عندك فقال المهلب محتاجه اذهب وادفع إليه ما في خزانة مالنا الساعة وأخذني معه فوجدني خزانته ثمانين ألف درهم فدفعها إلى قال الاسلمي فلما رأيت ذلك لم أملك نفسي فرحاً وسروراً وأعادتني إليه مسرعاً فقال هل وصلت ما يقوم بدفع حاجتك فقلت نعم أيها الأمير وزيادة فقال الحمد لله على نجح سعيك واجتنائك جني مشورتك وتصديق ظن من أشار عليك بقصدنا قال الاسلمي فلما سمعت كلامه وقد أحزنت صلاته أنشدته وأنا واقف بين يديه

يا من على الجود صاغ الله راحته * فليس يحسن غير البذل والجود
سمت عطاياك أهل الأرض قاطبة * فانت والجود منحوتان من عود

من استشار في باب النجس منفتح * لديه في مبتغاه غير مردود

ثم عدت الى المدينة فقضيت ديني ووسعت على أهلي وجزيت المشيرين على خيرا وعاهدت الله تعالى اني لا اترك الاستشارة في جميع أمري ما عشت * وكم من نبيه دهمته حادثة أظلم من الليل اذا يغشى فهدته الاستشارة الى كشف كربته نهجا أوضح من النهار اذا تجلى فامن سر به وزال كربته اذا أسعته المشورة لا تخف انك أنت الاعلى * وقد ورد من معجزات القصص ومستغربات القصص ما يصف هذا القول بالصواب ويكشف عن وجه تصديقه نقاب الارتياب ويقذف في نفس سامعه أن حدس واصفه قد أصاب وان سحاب فهمه ور باب علمه قد تنزل بالحكمة وصواب

فانه قيل في مسطور السير ومزبور وقائع العبر ما معناه ان الخليفة المنصور كان قد صدق من عمه عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس أمور مؤلة لا تختمها لها حراسة الخلافة ولا تتجاوز عنها سياسة الملك والايالة فحبسه عنده ثم بلغه عن ابن عمه عيسى بن موسى بن علي وكان واليا على الكوفة ما أفيدت عقيدته فيه وأوحشه منه ومعرف وجهه ميله اليه عنه فتألم المنصور من ذلك وساء ظنه وتأرق جفنه وقل أمره وترادف خوفه وخزنه وقد عاقل من جاءته الاساءة من جانب توقع الاسعاف كان ألمه أشد ونكاية قرحة أعظم ومن خامر قلبه استشعار زوال ملكه وتوهم تطاع القلوب الى تدبير دماره وهل كان جديرا به بجانب الرقاد ومخالفة السهاد وبجفاف جنبه عن المهاد وعمال فكره وتحويله في اصلاح ما عرا أمره من الفساد قاذف فكرة المنصور الى أمر دبره وفكر كتمه عن جميع حاشيته وسأله واستحضر ابن عمه عيسى بن موسى وأجراه على عادة اكرامه وأخرج من كان بحضرته ثم قال له ما معناه يا ابن عم اني مطلعك على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا أرى سواك مسعدا لي على حمل ثقله فهل أنت في موضع ظني بك وطاميل ما فيه بقاء نعمتك التي هي مشوطة ببقاء ملكي فقال له عيسى بن موسى أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيه فقال ان عني وعمك عبد الله قد فسدت بطائفة وأعتد ما في بعض ما يبيع دمه وفي قتله صلاح ملكنا فخذ اليك واقتله سرا ثم سلمه اليه وعزم المنصور على الحج مضمرا ان ابن عمه عيسى اذا قتل عمه عبد الله ألزمه القصاص وسأله الى أعماله اخوة عبد الله ليقودوه به وبقتلوه قصاصا فيكون قد استراح من الاثنين عبد الله وعيسى قال عيسى فلما أخذت عني وأفكرت في قتله رأيت من الرأي ان أشاور في قتله من

له رأى عيسى ان اصاب السواب في قضيته فاحضرت يونس بن فروة السكاتب وكان
 الى حسن ظن في رايه وعقيدة صالحة في معرفته فقلت له ان امير المؤمنين سلم الى
 عمه وامرني بقتله واخفاء امره فإرأيت في ذلك وما تشير علي به فقال لي يونس ايها
 الامير احفظ نفسك بحفظ عمك وهم امير المؤمنين فاني ارى لك ان تدخله الى مكان
 داخل دارك وتكتم امره عن كل من عندك وتتولى بنفسك حل طعامه وشرابه
 اليه وتجعل دونه مغالق وابوابا وتجعل بين كل من هو من بطانتك وبين المعرفة بهذه
 الحال حجابا وأظهر لامير المؤمنين انك انفذت امره وانتهيت الى العمل بطاعته
 فكأنني به اذا تحقق انك فعلت ما أمرك به وقتلت عمه أمرك باحضاره على رؤس
 الاشهاد فان اعترفت انك قتلته بامر انكر أمره لك وأخذك بقتله وقتلك به قال
 عيسى بن موسى فقبلت مشورة يونس وعملت بها وادخلت عيسى الى خزانة في داخل
 داري وأفردت له موضعا وتركت عنده ما يأكله ويشربه أياما وأغلقت عليه أبوابا
 وأقفالا وجمعت مفااتيحها عني وأظهرت لامير المؤمنين اني أنفذت امره ثم حج المنصور
 فلما قدم من حجه وقد استقر في نفسه اني قتلت عمه عبد الله دس الى عمومته اخوة
 عبد الله وحثهم ان يسألوه في عبد الله ويستوهبوه منه وأطعمهم في اجابتهم فجاؤا
 اليه وقد جلس والناس بين يديه على مراتبهم فسألوه في عبد الله فقال نعم حتى وقاكم
 تغضي باس عافكم بحاجتكم كيف وفيها صلة رحم واحسان الى من هو في مقام الوالد ثم
 أمر باحضار عيسى بن موسى فاحضر لوقته فقال يا عيسى كنت دفعت اليك قبل تروحي
 الى النجج عبد الله عني وعمك ليكون عندك في منزلك الى حين رجوعي قال عيسى قد
 فعلت يا امير المؤمنين فقال المنصور قد سألتني فيه عمومتك وقد رأيت الصغيم عنه
 وقضاء حاجتهم وصلة الرحم باجابة سؤالهم فيه فانتابه قال عيسى بن موسى ففعلت
 يا امير المؤمنين ألم تأمرني بقتله والمبادرة الى ذلك فقال المنصور كذبت يا أمرك بذلك
 ولو أردت قتله لسلّمته الى من هو بصدد ذلك ثم أظهر الغيظ وقال لعمومته قد اعترف
 وأقر بقتل اخيكم دهياني امرته بذلك وقد كذب علي قالوا يا امير المؤمنين ادفعه
 الينا لنقتله ونقتص منه فقال شأنكم به قال عيسى فأخذوني الى الزحبة واجتمع على
 الداس فقام واحد من عمومتي الى ولى سيفه ليضربني فقلت له باعم أفاعلأت
 قال إي والله كيف لا أقتلك وقد قتلت أخي فقلت لهم لا تجرؤوا ردوني الى أمير
 المؤمنين فردوني اليه فقلت له يا امير المؤمنين انما أردت قتلي بقتله والذي دبرته

على عصي الله من فعله وهـ ذاع بك باقي سوى فان امرتني بدفعه اليهم دفعته
 فاطرق المنصور وعلم ان ربح فكره صادفت اعصارا وان انفراده بتدبيره قارن
 خسار او قد يعاقب من اتبع هواه وشرع فيما يهواه وقطع نظره عن عواقب ما اتاه
 واقتنع برأيه عن مشاورة من سواه كان اخفاقه معاهد اقرب اليه من ادراك ما أمه
 ورجاه فقال المنصور لعيسى اثنتا به فضى عيسى وأنى بعبد الله فلما رآه قال له مومته
 اتركوه عندي وانصرفوا حتى أرى فيه رأيا قال عيسى فتركته وانصرفت
 وانصرف اخوته فسلمت روجي وزالت كرتي وكان ذلك ببركة المشورة ليو نس
 وقبول اشارته والعمل بشورته ثم ان المنصور اسكن عبد الله في بيت اساسه قد بني
 على الملح ثم أرسل الماء حوله ليل الا فذاب الملح وسقط البيت فمات عبد الله ودفن في
 مقابر باب الشام وسلم عيسى من هذه المكيدة ومن سهام مراميها البعيدة وقد وضع
 من غضون هذه القضية وأرجائها ان تترك الخليفة استعانةه بأنوار الافكار وآرائها
 قطع عنه مواد مراده وفوت في قوى قصده واعضاده فلم تظفر بنفسه المتألمة بشفاها
 ولا زال عنها ما خامرها من أدوائها بما اعتمده من طرق دوائها وان استسقاء عيسى
 ماء المشورة واستنزاه من سحاب معاشها واستضاءه بنور مشكاتها في دجى الخيرة
 وظلماتها أروى صداه وأهدى اليه هداه فحرت له الاقدار بسلامة نفسه وبثباتها
 وقلمار غيب في المشورة أهدى وعمل بها الاغنى ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها الاندم
 بلغنى ان أمير المؤمنين محمد الأمين لما قصده عبد الله بن طاهر بعساكر المأمون
 وحصر ببغداد واشتد عليه الامر وضاق بين يديه المسالك الى النجاة قال من استشار
 ذارأى ومعرفة وخالفه وقع فيما يكره وندم على النفر بطافه لما حصل عندي من أنى
 المأمون حالة أ حضرت الشيخ أبى الحسن القطيفي وكان ذارأى ومعرفة بموارد
 الحوادث ومصادرها فحادثته في أمر أنى المأمون وما الذى اعتمده حتى يقع في يدي
 وأطاعته على حقيقة الحال واستشرته في كيفية العمل في ذلك فقال لى ان استجملت لم
 تنتفع برأى ولا فعل وان تمهات وقبالت مشورتى وعملت بما أقوله تمكنت من أخيك
 وبلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدموا ببغداد وتجلس اهلهم مجلسا
 عاما وتقول لهم ان أنى كذب الى يـ دحك ويذكر حسن طاعتكم وجميل انقيادكم
 وجيد مذهبكم وتجزئهم خيرا ثم تقول لهم قد اطلقت عنكم الخراج سنة وأخوك في
 خراسان وهى يلا درجال بلا مال وليس له فى رد قولك حيلة وسيناله من ذلك خلل

عظيم حتى ينتقض عليه أكثر أمره ثم تفعل في السنة المقبلة مثل ذلك وتستقطع عنهم خراج سنتين فإن لم يثب في السنة الثالثة بأخيك في وثاق والافاضرب عنقي ان كنت حيا فالفقه وما قبلت مشورته وعجأت الى خلع المأمون وعقبت الامر لابني حتى وقع ما وقع فن خالف المشير ندم على التقصير (قبل ما معناه) ان بعض صدور العراق كان له دروا وروية ومكانة في دولة الخلافة عليه وعليه من ملابس النباهة حلة سنية وتحمله من الولاية مطية ومطية ففوقت اليه الايام من حوادثها - هما وأقامت له من المحاسدين القاصدين خصما فأبرمه حبس احتياله ليسومه باغتياله ظالما وهفما وكان قد علم ان التوفيق عهد بالاستشارة لم يكن فني ولم يجده عزما فاعرض عن الاستشارة فيما عراه استبكارا ولم يرض لنفسه أن يقاد في أمره - متشارا فأهواه تيم في مهواة الحيرة عثارا ولم يجده على دفع ما كاده به الحساد القاصدون أنصارا قال فحسبت ظهور المرامي لاسهم الرامي وضاعت على في المدافعة فسيحات المرامي فأغفيت اغفاهة فرأيت في منامي انسانا واقفا مامي وهو يقول لي عليك بشعر الازدي فقلت وما قال الازدي فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غصاصة * فريش الخوا في قوة للقوادم

فاستيقظت وقد سقطت البيتين فسألت عنهما لمن هما فأخبرت انهما للجماع الازدي كما قال لي ذلك الثائل فعملت بهما وشاورت فيما حدث لي واعتمدت العمل بالمشورة فاندفع عني ما كنت أتوقعه من الازدي المردى والتلف المتوقع فعاهدت الله تعالى بعدها أن لا أترك مشاورة أهل الرأي وذوى المعرفة في جميع ما يعرض لي ولزمت ذلك فربحت واسترحت (قبل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم في مباشرة ما تأتونه ومجانبة ما تعرضون عنه فقال نحن ألف رجل وفينا رجل واحد حازم ذو رأي ومعرفة فنحن نشاوره في الجليل والحقير ونعمل برأيه فكأننا اذا صدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجد برأى ألف حازم أن يصيبوا وقد بلى قبل اذا ما عرى خطب ورمت وروده * فشاور فكم نفع هديه المشاور وأنفع من شاورت من كان ناصحا * شفيقا فابصر بعده من تشاور

في خاتمة لهذا الباب في الحكم المقولة والالفاظ المنقولة

(منها) لاهين أقوى من المشورة ولا عون أنفع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتمنح

النجع وتوضح الحق وترشد الى الاصابة وتبسط العذر وترزح عن مواقف الندامة
والعقل يهدي صاحبه الى اجتناء ثمرة المشورة (ومنها) من استشار ذوى الراى
والعرفه فى فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقتدى بأرائهم فيها ولم يعدل عنها وعن
قويم نهجها قل أن يخفق مساعاه ويقوت مطلبه فان أعجزه القدر فهو معذور غير ملوم
(ومنها) من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظفر بحاجته صار هدا فالسهام الملام ومضغة
فى أفواه العاذلين (ومنها) من فضل المشورة انها تكشف لك طباع الرجال فتى طلبت
اختيار رجل فشاوره فى أمر من الامور يظهر لك من رأيه وفكره عدله وجوره
ونعيه وشبهه (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدم عند الاصابة ما دحا وعند الخطا
عاذرا

باب الخامس فى الانصاف والعدل فى الرعية والظلم والاحفاف فى البرية
قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن
الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وقبل الشروع فى مقصود
هذا الباب وكشف الغطاء عن وجه المطالب فيه لا بد من الاشارة الى
معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات الجميلة والخلال الحميدة * فأقول
نقل عن قتادة رضى الله عنه أنه قال ان الله تعالى أمر عباده فى هذه
الآية بمكارم الاخلاق ومعالها ونهاهم عن مفساد الاخلاق ومذامها وقال
أيضا انه ليس من خلق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به ويعظمونه ويسنونونه
الأمر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يتعابرونه بينهم الانهى الله عنه
* وبلغنى ان الشعبي قال جاء شير ومسروق فتسال شيرا ما أن تحدث ما سمعت من
عبد الله بن مسعود فأصدقك وإما ان أحدث فتصدقنى فقال مسروق لا بل حدث
فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجتمع آية فى القرآن خيرا أو شرا آية فى
النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى قال مسروق صدقت وقال ابن عباس رضى الله عنه بينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بفناء بيته بمكة جالسا اذ مر به عثمان بن مظعون فكشرا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس فجلس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فبيناهما ويحدثه اذ شخص رسول الله صلى
الله عليه وسلم ببصره الى السماء فنظرا ساعة وأخذ يضع بصره حتى وضعه عن يمينه فى

الأرض فتحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان إلى حيث وضع
 بصره وأخذ ينفض رأسه حتى كأنه يستفقه ما يقال له ثم شخص رسول الله بصره
 إلى السماء كما شخص أول مرة ثم أقبل على عثمان كجاسته الأولى فقال عثمان
 يا محمد قد كنت أجالسك وأتيتك فأرايتك تفعل فعلتك هذه قال وما رأيتني
 فعلت قال رأيتك قد شخص بصرك إلى السماء ثم وضعته عن يمينك فتعرفت
 إليه وتركتني وأخذت تنفض رأسك كأنك تستفقه شيئاً فقال لك قال أو فطنت إلى
 ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله جبريل وأنت جالس قال عثمان رسول الله
 أتاك قال نعم قال فما قال لك قال إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى
 وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعالمكم تذكرون قال عثمان فذاك حين
 استقر الإيمان في قلبي وإذا حبيت محمداً وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه
 الآية على الوليد بن المغيرة وكان كيرافي قريش فقال له يا ابن أخي أعد علي فأطاعه
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن له لملاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن
 أسفله لمورق وما هو بقول البشر والمراد بالعدل الانصاف فلا تفعل إلا ما هو عدل
 ونصفه والمراد بالإحسان العفو عن الناس وإساءة المعروف والمراد بإيتاء ذي
 القربى صلة الرحم فلا تقطعها والمراد بالنهي عن الفحشاء ما قبح من الأفعال
 والأقوال وبالمذكور ما لا يعرف في شريعة ولا سنة وبالمعنى الظلم والعدوان وفي
 هذه الآية منع وبلاغ في فضل العدل وعلاوة درجته وكمال منقبته والحث على
 اجتهد الإنسان في التحلي بصفته وقال سبحانه وتعالى وإذا قلتم فاعدوا ورؤى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عدل السلطان يوم يعدل عند الله تعالى
 عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أحب الناس إلى الله وأقربهم
 السلطان العادل وأنقضهم إلى الله وأبعدهم السلطان الجائر وروى عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي بحمد يده أنه ليرفع للسلطان العادل إلى
 السماء مثل عمل جلة الرعية وقال صلى الله عليه وسلم حتى يقام في الأرض خير من
 أن تطرأ أربعين صباحاً وقال صلى الله عليه وسلم إن المقسطين في الدنيا على منابر
 من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أفسطوا في الدنيا وروى بلفظ آخر
 المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم
 وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من عبد ولاه الله تعالى

أمر رعية فغشهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من أمتي يحمرمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع غال يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان كسرى أنوشروان يسمى بالملك العادل ويكفيه في الشرف والفخروعا والذكر والقدر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك العادل ولما قيل له كسرى بماذا استحق الملك هذه الصفة قال لاني جعلت العدل أكبرهمي وجاني عليه قول الحكيم الفاضل لأملاك الأبايجند ولا جند الأبايسال ولا مال الأبايلاد ولا بلاد الأبايعا ولا رعايا الأبايعدل فلزمت العدل واعتمدت عليه فأمنت الرعايا وعمرت البلاد وأثرت الأموال في كثير الجند وآل الأمر إلى ما ترى وقد نقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعا وأعظم وقعاً وأتم نفعاً وأبلغ أنواع البلاغة والفصاحة جمعاً وهو قوله العالم حديقة سيابها الشريعة والشرعية سلطان تحب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك والملك راع يعضده الجيش والجيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمعه الرعية والرعية سواد يستعبد لهم العدل والعدل أساس قوام العالم

باعتبار واعتبار

بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما ولي الخلافة كتب إلى الحسن البصري أن يكتب إليه بصفة الامام العادل فكتب إليه اعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل في الامام العادل قوام كل مائل وقصد كل حائر وصلاح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصعة كل مظلوم ومفرغ كل ملهوف والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق الحازم الرفيق الذي يرتاد لغنمه أطيب المراعي ويذودها عن مراتع الهلكة ويحميها من السباع ويكفيها من أذى الحر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالاب الحساني على ولده يسمى لهم صغاراً ويعلمهم كباراً ويكسب لهم في حياته ويذخر لهم بعد وفاته والامام العادل يا أمير المؤمنين كالام الشفيقة البرية الرقيقة بولدها جاته كرها ووضعته كرها ورثته طفلة لا تسهر رأسه ربه وتسكن لسكونه ترضعه تارة وتقطمه أخرى تفرح لعافيته وتغم لشكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح تصلح بصلاحه وتفسد بفساده والامام العادل هو القاسم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر إلى الله ويرىهم وينقاد لله ويقودهم إليه فلا

تكن يا أمير المؤمنين فيما ملكت الله قبضته منه سيده واستحفظه ماله وعياله
فبذل المال وشرد العيال فأفقر أهله وأهلك ماله واعلم يا أمير المؤمنين إن الله
تعالى أنزل المحمود ليزجر به عن الخبائث والفواحش فكيف إذا أتاها من يلها
وإن الله تعالى أنزل القصص حياة لعباده فكيف إذا قتلهم من يقتص بهم
قال ناقل هذه المقالة فلما قدم كتاب الحسن البصري على عمر بن عبد العزيز وقع
منه وقع وعظه ومحل أبيقظه

* (ومن متداول الاسنة على طول الازمنة) *

قولهم عدل السلطان يقوم مقام نصب الزمان زجت الفرس أن فيروز بن يزيد جرد
ابن بهرام جور كان ملكا عادلا واتفق أن الناس قمع طواقي زمانه سنوات متوالية
حتى غارت الأنهار والعيون وقحمت الأشجار والغياض وهلكت جملة من
الوحوش والطيور وصارت الدواب والانعام لا تطيق جملة الشدة القحط وقلة القوت
فبسط من احسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية الحقوق واستخراج
الخراج والمستحقات وأخرج من بيوت الاموال ما فرقه وأمر باخراج ما في الاهراء
والمطامير من الغلال والطعام وترك الاستئثار به وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه انه متى بلغه ان انسانا مات جوعا عاقب أهل تلك البقعة
ونكل بهم فقبل انه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة الا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرن وقد كان يوصى عماله فيقول - وسوا الناس بالعدالة واجلوهم على
النصفة واحذروا أن تلبسونا جلودهم أو تطعمونا لحومهم أو تسقونا دماءهم - قيل
ان قيصرك الروم سير رسولا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله وسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
لأهلها أين ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهر المدينة
نخرج الرسول في طلبه فرآه نائما في الشمس على الأرض فوق الرمل وقد وضع
دبره كالخدقة والعرق يستقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
المشوع في قلبه وقال رجل - تكون جميع ملوك الأرض لا يقرتهم قرار من هيبتهم
وتكون هذه حاله ولكنك يا عمر عدلت فأمنت فميت وما كذا يحور فلا جرم لا يزال
خائفا ساهرا أشهد ان دينكم لدين الحق ولولا اني رسول لاسلمت ولست كني ساء عود

بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبته للعدل ومن علامة محبته للعدل
مخاطبته لأهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادتهم ليزكروه بما يجب عليه من
العدل الذى به سعادته فى الآخرة ودوام ملكه فى الدنيا وحسن سمعته فى العالم
وميل القلوب اليه وجريان الألسن بالدعائه كما نقل عن أمير المؤمنين هرون
الرشيد أنه أحب أن يرى شقيقنا البلخي رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
شقيق الزاهد قال أنا شقيق وأنت بزاهد فقال أوصنى قال عليك بالعدل فإنه أول
ما يطلبك الله به وأعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى أجلسك فى موضع أبى بكر
الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأجلك محمد بن عثمان
ابن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه فى الرعية وأقعدك موضع على
ابن أبى طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورشح فى نفسه منه ما نفعنى الله به
وقد يأتى نقل أنه قيل ليزيد مملوك الفرس ما الذى أوجب الموككم انتظام الأمور
ودوام السرور فقال ما معناه أنا استعملنا العدل والانصاف فعمرت بلادنا
واستعملنا تأديب الخائن وتقريب المشفق الأمين فبما ملكنا واستعملنا
الاحسان إلى رعايانا فأكفاهم واستعملنا الصدق فدانت لنا ملوك الطوائف
واستعملنا مكارم الأخلاق فأكفينا حسن السمعة وبقياء الذكر ولم
يختلف علينا من ذكره خلافة لنا فاستقامت لذلك أمورنا وبنوهم سرورنا ولقد دل
على المعنى البسيط هذا القول الوجيز ومن استعمل ذلك فقد أسعد الله بتوفيقه
ولكن التوفيق عزيز

✽ اعتبار نافع وتذكار جامع ✽

قرع المسامع أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما آل أرا الخلافة إليه بذل
جهده فى إقامة العدل واستعمال القسط ودحض الظلم ومعاملة العالم بالانصاف
فكتب إليه عدى بن أرطاة كتابا مختصرا مضمونا بما بعد فان قبلنا ما لا يؤدون
ما فى جهتهم من الخراج إلا أن يمسهم شئ من العذاب فكتب إليه عمر بن عبد العزيز
أما بعد فالعجب كل العجب من استئذانك إياى فى عذاب البشر كأنى جنة لك من
عذاب الله تعالى أو كأن رضاى بنحيتك من منخط الله تعالى فإذا أتاك كتابى

هـَذَا مَنْ أَعْطَاكَ مَا قَبْلَهُ عَفْوًا قَبْلَهُ وَمَنْ أَنْكَرَ مَا قَبْلَهُ فَاسْتَخْلَفَهُ فَوَاللَّهِ لَا نَلْقُو اللَّهَ بِجَنَائِبِهِمْ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِعَذَابِهِمْ

ونقات الرواة الثقات والنقلة الاثبات ان مالك بن أسس امام دار الهجرة رضى الله عنه قال بعث الى أبو جعفر المنصور والى ابن طاوس فدخلنا عليه وهو جالس على فرش قد نضدت له وبن يديه أنطاع قد بسطت وجلاوزة بأيديهم السيوف لضرب رقاب الناس فأومأ اليها بالبحر لوس وألرق عنطاو ولائم التفت الى ابن طاوس فقال له حدثني عن أبيك قال نعم سمعت أبي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل أشركه الله في حكمه فادخل البحر في عذابه قال مالك فضمت ثيابي مخافة أن يملأني دمه ثم التفت اليه أبو جعفر فخال عظمي يا ابن طاوس قال نعم أما سمعت الله يقول ألم تركب كيف فعل ربك بما دام ذات العمد التي لم يخلق مثلها في البلاد وشهود الذين جاؤا الصخر بالواد الى قوله إن ربك لبالمرصاد قال مالك فضمت ثيابي أيضا مخافة أن يملأني دمه فأمسك المنصور رساعة ثم قال يا ابن طاوس تناولني هذه الدواة فأمسك ابن طاوس ولم يتناولها وياها وهي في يده فقال ما يمنعك أن تتناولنيها قال أخشى أن تكذب بهما معصية لله فأكون شربك فيها فلما سمع ذلك المنصور قال قوما عني قال ابن طاوس ذلك ما كنا نرى قال مالك فإزات أعرف لابن طاوس بعدها فضله بوقدما قيل ما نسب الى سقراط الحكيم يذوع فرح الانسان وحفظ بدنه القلب المعتدل و يذوع فرح العالم وحفظه السلطان العادل و يذوع خزن الانسان القلب المختلف المزاج و يذوع خزن العالم وفساده السلطان الجائر وروى هرون بن محمد بن عبد الملك الزيات قال جلس أبي للمظالم يوما فلما انقضى المجلس رأى رجلا جالسا فقال ألك حاجة قال نعم تدنيني اليك فاني مظلوم قد أعوزني العدل والانصاف قال ومن ظلمك قال أنت ولست أصل اليك فاذا كرهتني قال وما يحجبك وقد ترى مجلسي مبذولا قال يحجبني عنك هيبتك وطول اسنانك وفصاحتك را طرا حجتك فقال فقيم ظلمتك قال في ضيعة الفلانية أخذها وكيلك غصباني بغير ثمن فاذا وجب عليها حراج أديته باسمي لئلا يثبت لك اسم في ملكها فيبطل ملكي فوكيلك يأخذها وأنا أؤدى حراجها وهـَذَا لَمْ يَسْمَعْ بِمِثْلِهِ فِي الْمَظَالِمِ فَقَالَ لَهُ مُحَمَّدٌ هَذَا قَوْلٌ يَحْتَاجُ إِلَى بَيِّنَةٍ وَشُهُودٍ وَأَشْيَاءُ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ أَيُّؤْمِنُنِي أَلَوْ زِير

من غضبه حتى أجيب قال نعم قد أمتك قال البيهقي هم الشهود وإذا شهدوا فليس يحتاج معهم إلى شيء آخر فسامني قولك بيته وشهود وأشياء (أش هذه الأشياء إلى التي وانحصر والتعطرس وع. د. ولك عن العدل) فضحك محمد وقال قد صدقت والبلاد موكل بالباطق واني لاري فيك مصطنعاً ثم وقع له برد ضيعته وان يطلق له كرت حنطة وكرت شعير ومائة دينار يستعين بها على عمارة ضيعته وصيره من أصحابه وكان قبل أن يتوصل إلى الانصاف واعادة ضيعته إليه يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشر بين مظلوم لا ينتصر وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب محمد بن عبد الملك وردت عليه ضيعته وأنصفه قال له ليلالة كيف الناس الآن قال بخير قد أعتمدتهم الانصاف ودفع عنهم الاحجاف وردت عليهم الغصوب وكشفت عنهم الكروب وأنا أرجو الله بهم ببقائك نيل كل مرغوب

(قيل) ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أبا عبد المؤمن بن انا بن هرمرزناثك قد ظلمني فأنصفني منه وأذقني حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد ووقف له مرة ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودي يا أمير المؤمنين انا نجد في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكاً في ظلم أحد ولا جوراً حتى يرفع اليه فاذا رفع اليه ولم يغيره شره في الظلم والجور فلما سمع عبد الملك قوله فزع منه وأنفذ في الحال الى هرمرز وعزله واخذ يقيم اليهودي منه يوم من الوقائع المستحسنة ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس سليمان بن عبد الملك قد دخل عليه يوماً رجل من حضرموت من عقلائهم فقال له سليمان تكلم بحاجة لك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة اوفى بكلامه على السلامة واني أعوذ بالذي اشخصني اليك من أهلي وأوفدني عليك أن ينطقني به يراحمق وأن يذل لساني لما فيه سخط على فان اقتصر الخطبة أبلغ في أفئدة أولى الفهم من الاطالة والتشديد في البلاغة ألا وان من البلاغة يا أمير المؤمنين ما يفهمهم وان فل واني مقتصر على الاقتصار بجانب لكثير من الاكثار اشخصني اليك وال عسوف ورعية ضائعة وانك ان تجعل يدرك ما فات وان تقصر تهلك رعيته لك هناك ضياعاً فخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان له مدادع رجلاً من الحرم فاجله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله ومن كانت له ظلامة أخذت له بحقه ثم أمر لذلك الرجل بما قال فأبى أن يقبل له وقال

اني احببت سفرى هذا على الله يا امير المؤمنين واني اكره ان آخذ عليه اجرا
من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثر لنا من بوقطنا لاقامة
العدل من أمثالك فلما ولي الرجل خارجا قال سليمان لاصحابه ما أعظم بركة المؤمن
في كل شئ

ولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية يؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن
عند ذوى المعرفة والتوفيق وقعها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة
على البلاد المصرية نافذا في الحكم فيها مهيبا مخوفا يقوم بسياسة الملك ويعمل كلمة العدل
ويأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان
يجلس للظالم ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجماعة من الفقهاء وأهل العلم مثل
الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي رضي الله عنه وكان ابن طولون اذا جلس
للمظالم يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويجلسه بين
يديه مقربا منه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه اعترضت لنا ضبيعة
بالصعيد من ضياع جدي سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لي وأنا
يومئذ شاب الا أن العلم والمعرفة بالماضين بسطني على الكلام والتمكن من الحجّة
نقاطبته في أمر الضبيعة فاحتج علي بجميع كبره وأجبتة عنها بما لزمه الرجوع اليه
ثم ناظرني مناظرة الخصوم بغير انتهاز ولا سطوة علي وأنا أجيبه وأحل حججه الى
أن وقف ولم يبق له حجة فامسك عني ساعة ثم قال لي الى هذا الموضع انتهى كلامي
وكلامك والحجة قد ظهرت لك ولكن أجعلنا ثلاثة أيام فان ظهرت لنا حجة والاسمت
الضبيعة اليك فقامت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجه للحاضرين
ما أقبح ما أشهدتكم على نفسي أقول لرجل من رعيتي ظهرت لك حجة اجاني ثلاثة
أيام الى أن أطالب حجة وأبطل الحكم الذي قد أوجبتة حجتك من يمنة عنى اذا وجبت لي
حجة أن أحضره وألزمه يا هاهنا والله الغصيب وأنتم رسل اليه باني قد التزمت
بحجته وأزات الاعتراض عن الضبيعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
ان الله لا يقدر من أمة لا يؤخذ الحق لضعية فيها من قويمها وتقديرها بالكتاب
له وعرف الطحاوي الحال من الحاضرين فذهب الى الديوان وأخذ الكتاب
بازالة الاعتراض وتسليم الضبيعة وصارت هذه تتلى من مناقب أحمد بن طولون
وعمله بالعدل واقامة ميزان القسط وكان من محبته له عدل واقامته وتأيدته الحق

وسلك طريقته يميل الى كل من كان ذلك من صفته ويقرب اليه من علم أن التحقيق من خليفته حتى انه في بعض الايام أراد أن يحمل بما اجتمع عنده من المال الى حضرة الخليفة فاحضر القاضي ومعه العبدول بحيث يشهدون على القاضي فكتب الشهود خطوطهم وقد عينوا المال وكان مبلغه ألف ألف دينار ومائتي ألف دينار فلما بلغ الكتاب الى سليم وهو بعض الشهود ألقاه الى الخادم من يده وقال أيها الامير استأشهد حتى يوزن المال بحضوري فغاطه ذلك منه لتأخر الانفاذ ثم قال للوزانين زنوه فلما فرغوا من وزنه قال اشهد قال بقي النقد فدعا بالنقد فدفنقه وسليم جالس معهم حتى فرغ وختمت الاكياس وتسلمها حاملوها فكتب شهادته وانصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويعال اليه فان من لا دين له لا أمانة له ومن لا أمانة له جدير بالابعاد وأن لا يولي شأنا من أمور المسلمين وكانت هذه الحالة سيالته تقر به لسليم واعتماده عليه وتفويض أموره اليه

وما تضمنته أخبار الانبياء مارواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاعد إذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام العائذ بك فقال عمر لقد عذت بحبيب فما شأنك قال سأقت على فرسي ابنة عمرو بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل ينعني بسوطه ويقول أنا ابن الاكرمين فباع ذلك عمرا أباه فخشى أن آتيك فخبسني في السجن فانفلت منه وهذا حين أتيتك فكتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص إذا أتاك كافي هذا فاشهد الموسم أنت وولدك فلان وقال للمصري أفم حتى يأتيك فقدم عمرو فشهد الحجاج فلما قضى عمر الحج وهو قاعد مع الناس وعمر وبن العاص وابنه الى جانبه قام المصري فرمى اليه عمر رضي الله عنه بالدرقة قال أنس ولقد ضرب به ونحن نشتهي أن يضرب به فلم يترع حتى أحببنا أن يترع من كثرة ما ضرب به وعمر يقول اضرب ابن الاكرمين قال يا أمير المؤمنين قد استوفيت واشتفيت قال ضعه على صلبة عمرو فقال يا أمير المؤمنين قد ضربت الذي ضربني قال أما والله لو فعلت لما منك أحد حتى تكون أنت الذي تترع ثم قال يا عمرو متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرار فجعل يعتذر ويقول اني لم أشعر بهذا ففتعن على كل عاقل أن يكف يده عن الظلم وأن يسلك سنن العدل ويعامل بالنصفة ويراقب الله تعالى في السر والعلانية

و يعلم ان الله سبحانه وتعالى يجازي على الخير والشر ويعاقب الظالم
وفما نقل من الآثار الاسرائيلية في زمن موسى عليه السلام ان رجلا من صفاه بني
امرايل كانت له عائلة وكان يصاد اصطادا السمك ويتوت منه أطفاله وزوجته
فخرج يوما للصيد فوقع في شبكته سمكة كبيرة ففرح بها فأخذها ومضى الى السوق
ليبيعها ويصرف ثمنها في مصالح عياله فلقبه بعض العوانية فرأى السمكة معه
فأخذها منه فذهبه الصيد فرفع خشبة كانت في يده فضرب بها على رأس الصيد
ضربة موجدة وأخذ السمكة منه غصبا بلائس فدعا الصيد عليه فقال الهى
خلقتنى ضيفا وخلقته قويا عني فخذنى حتى منى عاجلا فقهظ ظلمي ولا صبرلى الى
الآن ثم ان الغاصب انطأ بالسمكة الى زوجته وأمرها ان تشويها فلباشوتها
ووضعتا بين يديه على المائدة ليا كل منها ففتحت السمكة فاهها ونكزت اصبعه
نسكة أطارت بها قراره فقام وشكا الى الطبيب ألم يده وما حصل به فرآها فقال
دواؤها ان تقطع الاصبع لئلا يسرى الى بقية الكف فقطع اصبعه فانتقل الوجع
الشديد الى اليد وزاد الألم وارتعدت من خوفه فرائسه فقال له الطبيب ينبغي ان
تقطع اليد من المعصم لئلا يسرى الى الساعد فقطعها فانتقل الألم الى الساعد فذا
زال هكذا كلما قطع عضوا انتقل الألم الى الذى يليه فخرج هائما على وجهه
مستغيثا الى ربه ليكشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصددها فاخذته النوم فنام
تحتها فرأى في منامه قائلا يقول له يا مسكين الى كم تقطع أعضائك امض الى
خصعك الذى ظلمته وأرضه فانتبه من النوم وفكر في أمره فقال ضربت الصيد
وأخذت السمكة منه غصبا ظالما وهى التى نسكت يدي فصاحبها خصمى فدخل
المدينة وسأل عنه فوجدوه فوق بين يديه والتمس منه الاقالة مما جناه ودفع اليه شيئا
من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصيد فوسك في الحال ألمه وبات على
فراشه تلك الليلة وأقاع عن خطيئته ونام على توبة خالصة ففي اليوم الثاني تداركه
الله بلطفه ورجته فريده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى
وعزنى وجلالى لولا ان ذلك الرجل أرضى خصمه لعدبته وهما امتدت به حياته

*(تذكرة وتبصرة) *

من استمسك بحبل حب العدل ومال اليه سهل الله سبحانه وتعالى سالك سننه عليه
وأوضح بدايل التوفيق والله داية منهاجه لديه وجه له من عدله يوم القيامة

نورا يسعى بين يديه وأكثفته عناية ربانية تسدده في أحكامه وتبصره بمراعى
العدل لاصابة سهامه حتى يبلغ به إلى أن يرى الوقائع في منامه ويؤمر
بإقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه * مثل ما قرع الاسماع وكما اشهر
وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه
فانه كان يحب الارتداد بجلباب الانصاف ويأخذ نفسه بنشر شعار العدل في
الجهات والاطراف فاطلع الله منه على صفاء سريرته وصدق مياله إلى المصلحة في
ولايته فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره بإقامة شريعة معدلة
وحذره من تأخره فيها وغفلته

وهو ما نقله الثقات ورواه النقلة الاثبات عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن جدون
قال انصرف جلاء المعتمد على الله ليلة عنه فانصرفت إلى حجرة مرسومة لي في الدار
فلما انتصف الليل إذا أنا بالخدم يدقون باب حجرتي فانزعجت فقلوا أجب أمير
المؤمنين فقمتم فلما صرنا بحضرة قال علي بصاحب الشرطة الساعة فلما حضر
قال في حبستك رجل يعرف فلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر
فقال له من أنت قال فلان بن فلان الجمال قال منذ كم حبستك قال منذ كذا وكذا
سنة قال في أي شيء قال مظلوم لاجرم لي قال فاشرح لي قضيتك قال أنا رجل من
أهل الجبل وكان يتقلدنا فلان الأمير فمخرجنا إلى فتظلمات إليه فلم ينفع فخرجت
أشئ خلف الجمال إلى قريب من بلوان فاستل الأكراد من الجمال جلاجملا
فضر بني وقيدني وقال أنت سرقت الجبل وما عليه فقلت غلمانك يعلمون أن
الأكراد أخذوه قال ذلك بمواطأة منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذ الجمال
فتسال لبعض الخدم امض الساعة إلى فلان الأمير فاقعد على دماغه ولا تبرح إلى أن
ترد جمال هذا أو قيمته أو قال للخدام ادفع إلى هذا كذا وكذا دينار أو كسوة جيالة
وادخله الحمام وأطعمه ثم قال لصاحب الشرطة وفي حبستك فلان بن فلان الحمداد قال
نعم قال هاته فأحضره فقال ما قصتك قال حبست ظالما وقص عليه قصة طويلة فقال
للخدام خذه وغير من حاله وادخل به الحمام وأطعمه وكسه وأعطه كذا وكذا دينار
ثم رفع رأسه وقال الحمد لله الذي وفقني لهذا الفعل قال أحمد بن جدون فقلت
وكيف تكلف أمير المؤمنين النظر في هذه الساعة بنفسه في مثل هذا الأمر وانزعج
من نومه فقال لي ويحك رأيت الساعة رجلا من صفته كذا وكذا فقال في حبستك

رجلان مظلومان يقال لهما فلان بن فلان الجبال والآخر فلان بن فلان الحمّاد
فأطلقهما وأنصفهما من خصميهما وأحسن إليهما فانتبهت مذعورا فلعنت
ابليس وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم وتحوّلت إلى الجانب الآخر وفت
في الستة ثقات حتى رأيت الشخص بعينه فقال أمرك أن تطاق رجلين مظلومين
في حبسك ولا تفعل وكاد يمد يده إلى فقات من أنت قال أنا محمد رسول الله وكأني قد
قيت يده وقات بارسول الله ما عرفتك فقال قم فجهل في أمرهم الساعة فانتبهت
وفعلت ما رأيت وكان هذا بركة حبه العدل وقيامه بإقامة الحق والحكم والفصل
وكذلك ابن أخيه المعتض بالله لما ولي من بعده بذل في العدل غاية جهده وقصده في
سلوك جدد الانصاف أيمن قصده فأيدته الله تعالى في كشف القضايا بإقامة الحق
فيها بعبارة من عنده فقدم رسخ في الأذهان ما سطره الرواة في منقولاتهم ورواه
الثقات في مقولاتهم .

وهو ما أخبر به أبو محمد الحسين بن محمد الصلحي قال أخبرني أحمد بن محمد الخليفة
المعتض بالله المختصين به قال كنت حوالى سريرة ذات يوم نصف النهار وقد
نام بعد أن أكل فانتبه منزعجا وقال يا خدام فأمرونا الجواب فقالوا يا سيدي
والحقوا بالشط فأول ملاح تر و نه منحدر في سفينة فارغة اقبطوا عليه وجيئوني به
ووكوا بالسفينة من يحفظها فامرنا فوجدنا ملاحا في سميرة منحدر وهي فارغة
فقبضنا عليه ووكنا بالسفينة وأصعدناه إليه فليبارك الملاح كاد يتلف فصاح عليه
المعتض بصيحة عظيمة كادت روحه تذهب معها وقال أصدقني يا ملاحون عن قضيتك
مع المرأة التي قتلها اليوم والاضربت عنقك قال فتلعثم وقال نعم كنت اليوم سحرا في
المشرفة الفلانية فنزلت امرأة لم أر مثلها وعليها ثياب فاخرة وحلى كثيرة ووجوه
قطعت فيها واحات عليها حتى سددت فها وقتلتها وأخذت جميع ما كان عليها
وطرحتها في الماء ولم أجسر على حمل سلبها إلى بيتي لئلا يفسد الخبر على فعملت على
الهرب والانحدار إلى واسط وصبرت إلى أن خلا الشط في هذه الساعة من الملاحين
وأخذت في الانحدار فتهلّق بي هؤلاء الخدم وجعلوني فقالوا أين الخلى والساب
قال في صدر السفينة تحت البواري فقال المعتضد على به الساعة فوضوا وأحضروه
فقال خذ والملاح الساعة وغرقوه ففعل به ذلك ثم أمر أن ينادى ببغداد كلها
على امرأة تخرجت إلى المشرفة الفلانية سحرا وعليها ثياب وحلى فحضر من

يعرفها ويعطى صفة ما كان عليه أو يأخذه فقد تافت المرأة فحضر في اليوم الثاني أهلها فأعطوا صفتها وصفة ما كان عليها فسلم ذلك إليهم بعد أن علم استحقاقهم قال فقالت يا مولاي أوحى إليك بهذه الحالة فقال رأيت في منامي رجلا شيخا أبيض الرأس والحية والياب وهو ينادي يا أحمد خذ أول ملاح من مدر الساع فاقبض عليه وقرره عن المرأة التي قتلها اليوم وسلبها ثيابها وأقم عليه الحد ولا يفتك فـ كان ما شاهدتم

وله قصة مع بعض أنرا كه الامراء تشهد له برغبته في العدل والانصاف وانتقامه من ذوى الظلم والاعتساف وهو ما حدثته القاضي أبو الحسين محمد بن عبد الواحد الهاشمي ان شيخا من التجار كان له على بعض القواد مال جليل فطاله به مدة ووجهه واستخف به قال وجلت على الظلم منه الى المعتض بالله لاني كنت استشفعت اليه وتظلمت الى الوزير فانه عني فقال لي بعض اخواني أنا أدلك على من يأخذ لك المال ولا تحتاج الى أن تتظلم الى المعتض فقدمت معي فقامت معه فجاها بي الى رجل خياط في سوق الثلاثاء وهو جالس في مسجد يخط ويقرأ القرآن فقص عليه صاحبي قصتي فقام معنا فلما صار يباب الرجل وكنت قد تأخرت عنه وقالت لصديقي انك قد عرضتنا ونفسك وهذا الشيخ الى مكروه فقال لا تخف وامش على بركة الله تعالى فأتاهم يكر في شفاعته أحد من الكبراء ولا في كلام الوزير راء فضحك الرجل وقال لا عليك امش واسكت فلما رآنا غلمان الرجل تلقوا الشيخ فقبضوا ايده والارض فخنقهم فقالوا ما جاء بالشيخ فسألهم عن صاحبهم فقالوا هو راكب فان كان امر فأمرنا به ففعله نبادر اليه والافادخل واجلس الى حين وروده فدخل ودخلنا وحاء الرجل فلما رأى الخياط أعظمه إعظاما تاما وقال لا أنزع ثيابي أو تأمرني بامرك فحسبنا به في أمرى فقال والله ما عندي الا خمسة آلاف درهم فسله أخذها وأخذ رهنا على ما يبق له الى شهر واحد فقلت السمع والطاعة فاحضر الدراهم وأحضر حيا قيمته زبادة على الباقي فغبضت ذلك وأشهدت عليه الخياط وصديقي بان الرهن على البقية الى شهر واحد فان جاوز الاجل فأنا وكيل في بيع الحلي لا يقاء الباقي فشهدا عليه بذلك وخرجنا فلما بلغنا الى موضع الخياط طرحت المال بين يديه وقالت له أيها الشيخ ان الله قد رد على هذا المال ببركتك وأحب أن تأخذ منه ربه أو ثلثه ويطيّب قلبي فقال لي يا هذا ما أسرع ما كافأتنا على الجميل بالقيج انصرفي بمالك ما أحتاج الى شيء منه

فقلت قد بقيت لي حاجة قال قل قلت تخبرني بسبب طاعة هذا الرجل لك مع ثناؤه بأكثر
أهل الدولة قال يا هذا قد بلغت مرادك فلا تنقطعني من شغلي وما أعيش منه فألمحت
عليه فقال اعلم اني رجل أؤذن وأؤم الناس من سنين كثيرة ومهاشي هذه الخياطة
لا أعرف غيرها فكنت من مدة قد صايت المغرب وخرجت أريد بيتي فاجترت بتركي
كان في هذه الدار وأومأ الى دار تجاه المسجد وامرأة جميلة بمجازة فتعلق بها وهو سكران
ليدخها الى داره وهي تستغيث وليس أحد يغيثها ولا يمنعها منها وتقول في جملة
كلامها ان زوجي حالف علي بالطلاق أن لا أبيت الا عنده فان عاقني هذا خرب
بيتي مع ما يرتكبه من المعصية فبعثت الى التركي ووقفت عنده وسألته تركها
فضرب رأسي بدبوس كان في يده فشجنني ولكمني وأدخل المرأة داره فصرخت الى منزلي
وغسلت الدم وشددت الشجيرة واسترحمت وخرجت أصلى العشاء فلما فرغت منها
قلت ان حضرة وامي الى عدو الله هذا التركي نهجم عليه ولا تبرح حتى يخرج المرأة
فعمنا على بابه فخرج في عدة من غلماناه فأوقع بنا وقصدني من بين الجماعة وظهرني
ضربا شديدا سكنت أتلف معه فغماني الجيران الى منزلي كالتالف فعاينني أهلي
ونمت قليلا وأفقت قبل نصف الليل وما جاني النوم من شدة التألم والفكر في
مقضية وقلت هذا قد شرب الى الآن ولا يعرف الاوقات فلو قت وأذنت سمع فظن
أنه قد طلع الفجر فأطلق المرأة ومضت الى بيتي في الليل فخرجت الى المسجد متحاشيا
من الضرب وصعدت الى المنارة وأذنت وجلست اتطلع الى الطريق وأرتقب خروج
المرأة فان خرجت والآنقت الصلاة لئلا يشك في الصباح فيخرجها فامضت الساعة
والمرأة عنده واذا بالشارع قد امتلأ رجالا ونساء وشاعل وهم يقولون من هذا
الذي قد أذن الساعة ففرغت وسكت ثم قاتأ كلهم لعل أستعين بهم على إخراج
المرأة فصحت من المنارة أنا أذنت فقالوا انزل فنزلت فقالوا أجب أمير المؤمنين فقلت
جاء الفرج وإذا بيدرا الحرمي وهو دمه من الغلمان معه فغماني وأدخلني على المعتضد
بالله فلما رأيته ورأيت هيبته وارتعدت فلما سكن روعي قال ما جلك على أن تفر
المسلمين بأذانك في غير وقته فيخرج ذوو الحاجة في غير حينها ويمسك المرء بالصوم
في وقت أبيح له فيه الاكل وينقطع العيش عن الحرس فقلت يؤمنني أمير المؤمنين
لا صدقه قال أنت آمن فقصدت عليه قصتي وقصة التركي وأريته آثارا لضرب التي
في فقال يا بدر علي بالغلام التركي والمرأة الساعة فبأيهما فسأل المرأة فأنه برته

يحمل ما قلت فقال يا بذر يا دريها الساعة الى زوجها مع ثمة يدخلها دارها ويشرح
 لزوجها القصة ويأمره عنى بالتمسك بها والاحسان اليها ثم استدعاني وجعل يخاطب
 التركي وأنا اسمع فقال له كم جراتك قال كذا وكذا قال كم صلاتك قال كذا وكذا
 فقال كم لك من جارية قال كذا وكذا قال فما كان لك من صبر وانك في هذه النعمة على
 ارتكاب القبيح ومعاصي الله عز وجل ونرق هيبة سلطاننا واعتمادنا على الظلم والعدوان
 حتى استعصمت ما استعصمت ثم تجاوزت الى الوثوب على من أمرك بالمعروف قال فسقط
 في يد الغلام التركي ولم يدري ما يقول فقال ها توأجوا القى ومداق الجحش وقبوا فقيده
 وأدخلوه الجوالق وأمر الفراشين أن يدقوه بالمداق وهو يصيح حتى انقطع صوته ومات
 وأمر به فغرق في الدجلة ثم أمر بحمل ما في داره ثم قال لي أي شيء رأيت من أجناس
 المتكرفان ذكره صغيرا كان أو كبيرا ولوعى هذا وأومأ بيده الى يدروان جرى عليك شيء
 أو لم يقبل منك فالعلامة بيننا الاذان في ذلك الوقت فدعوت له وانصرف فانتشر الخبر
 في الغلمان والاولياء والبلد فاختلطت أحدا بعد ما جرى ذلك في انصاف أحد
 أو كف عن قبيح الاطاعة عنى وكف خوفا من المعتضد وما احتجت الى الآن أن
 أؤذن في ذلك الوقت

(شفاء وموعظة وأشياء موقظة)

قد قيل من لم يصن نفسه عن اتباع هواها ولا يخوفها عاقبة رداها ولا يصرف
 زمامها بيد تقواها ساقته الى قرارة عطب لا نجاة لمن رآها وزينت له ارتكاب ما يظلم
 به نفسه فكيف لا يظلم سواها فسيل من أيقظه الله من رقدة هواه وأفاض عليه من
 أنوار هداه أن يعتبر بعاقبة من أوثقه الظلم فأرداه ويعلم ان الظالم يؤخذ بظلمه
 يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فان أدلة الشرع وقضايا العقل متطابقة على أن مرتع
 الظلم ونعيم والصحيح به سقيم والغنى منه عديم والسلام فيه سليم والمساهم عليه سليم
 وقد ورد فيه من صواعق الآيات وصحيح الاخبار ما في بهضه أعظم باعث على الانزجار
 وأقوى صارف عن الظلم لذوى الاستبصار فان الله سبحانه وتعالى قطع عن الظالمين
 طريق الاعتذار وجعل جزاءهم ان لا يتوبوا عذاب دار البوار فقال عز من قائل يوم
 لا ينفع الظالمين من ذنبتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وقيل ان الظلم على شقاوة
 متعاطيه أوضح علامة ويسم وجه عاقبته بسمة الخسارة والندامة ويسلكه لقم النقم
 ويدل به عن نهج السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم

القيامة فكيف يفلح ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن بيات البلاء وتأخير عظمه شيء
عجاب أو يطمع في النجاة وعليه بما جترمه شاهد وكتاب وقد حذر رسول الله صلى الله
عليه وسلم معاذ بن جبل وهو من أجل الصحابة - بين بعثته إلى اليمن فقال اتق دعوة
المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب وقد ورد في الأحاديث النبوية التي أخرجهما
الإمامان - سلم والبخاري رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن
الله ليحلي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته ثم قرأ وكذلك أنذر بك إذا أخذ القرى وهي
ظالمة إن أخذه أليم شديد

(ومما نظم) في عقد العبر وزن بذكره تيجان السير وجرى به قلم القضاء والتدبر
مانثله وهب بن منبه عن جبار من الجبابرة ممن غر ودثر فقال ما معناه أن جبار بني
قصر أشيده في أرضه وأملاه وجعله قيد القلوب والنواظر فسار آراءه إلا أنه واه
فجاءت عجوز من السامحات إلى ظهر القصر فعمات كوخا في مكان مباح تعبد الله
تعالى فيه فركب الجبار يوم من الأيام وطاف بفناء القصر فرأى الكوخ فقال
ما هذا فتبيل له امرأة ههنا تأوى إليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن العجوز
حاضرة فجاءت فرأته قد هدم فقالت من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرأه
فهدمه فرفعت طرفها إلى السماء وقالت يارب أنا لما كن هنا فأين كنت أنت
قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل جبريل أن يقلب القصر على من فيه فأصبح عبدة
للناظرين

ومما حوته بطون الأوراق وأوضحته الرواة في الاتفاق من القضايا التي فيها معتبر
ومزدجر بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي
جعفر قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فتذاكروا زوال ملك
بنى أمية فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت
له قضية عجيبه مع ملك النوبة فابعث إليه واسأله عنها فقال المنصور يا سيد علي تب
فأخرج الرجل وهو مقيد بقيد تغيل وغل ثقيل ثقيل بين يديه وقال السلام عليك يا أمير
المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله إن رد السلام آمن ولم تسمع نفسي
لأنك بذلك بعدوا كن أقعد فجاؤا بوسادة فثبت وقعد عليها فقال له يا غني أنه كان لك
قصة عجيبه مع ملك النوبة فها هي قال يا أمير المؤمنين والذي أكرمك بالخلافة
ما أودر على النفس من ثقل الحديد وأغد صدئ قيدي من رشاش البول رصب الماء

عليه في أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب اطلق عنه قيده ثم قال نعم يا أمير المؤمنين لما قد دعا عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين اليك كنت أبا المطلوب أكثر من الجاهة لاني كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت الى خزنة لنا فاستخرجت منها عشرة آلاف دينار ثم دعوت عشرة من علماني وجات كل واحد على دابة ودفعت اليه ألف دينار وأوقرت خمسة أبعال مما تحتاجه وشددت على وسطي جوهره قيمة مع شيء من الذهب ونجرت هاربا الى بلاد النوبة فسرت فيها ثلاثا فوقت الى مدينة خراب فأمرت الغلمان فعدوا اليها فكم يحومونها ما كان قد ذرا ثم فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاما لي كنت أثق به وبه فقله فقلت انطلق الى الملك وأقرئه عن السلام وخذ لي منه الامان وابتع لي ميرة قال فضي وأبطأ عني حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومعه رجل آخر فلما دخل كفر لي ثم قد بين يدي وقال لي الملك يقرئك السلام وبقول لك من أنت وما جاء بك الى بلادى أمحارب لي أم راغب في أم مستجير فقلت تردني الملك السلام وتقول له أما محارب لك فعدا الله وأما راغب في دينك فما كنت لابغي بديني بدلا وأما مستجير بك فنعم قال فذهب ثم رجع الي وقال ان الملك يقرأ عليك السلام وبقول أنا صائر اليك غدا فلا تحدثن في نفسك حدثا ولا تتخذن شيئا من ميرة فانهاتك وما تحتاج اليه فاقبلت الميرة فأمرت علماني بفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصب له ولي مثله وأقبلت من غدار قبي مجيئه فيينا أنا كذلك اذ أقبل غلمان يحضرون وقالوا ان الملك قد أقبل نعمة بين شرفتين من شرف النصارى انظر اليه فاذا برجل قد لبس بردين اتزربا أحدهما وارتي الا تخرحاف راجل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة بقد مونه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت أمره وسؤالي نفسي قتله فلما قرب من الدار اذا بأبى سواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الخيل فوافي يا أمير المؤمنين زهاء عشرة آلاف غلمان فكان موافاة الخيل الى الدار وقت دخوله فاحدقت بها فدخل الى وقال لترجمانه أين الرجل فلما انظر الى وثبت اليه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبها ووجهها على صدره وجعل يدفع البساط برجله فشوش البساط فظننت ان ذلك شيء يجب لونه أن يطوأ على مثله حتى انتهى الى العرش فقلت لترجمانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل له اني ملك وحتى الملك أن يكون متواضعا لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل

ينسكت في الارض عاويلا يصيده ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمتيكم وزال
عنكم هذا الملك واخذ منكم وانتم اقرب الى نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
هو اقرب الى نبينا قرابة منافس لبنا وطردنا وقتلنا فخرجت اليك مستجيبرا بالله
تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
ذلك عبيد واتباع واعاجم دخلوا في ملكنا بغير رأينا قال فلم كنتم تركبون على
دوابكم برا كلب الذهب والفضة والديباغ وقد حرم عليكم فقلت فعل ذلك عبيد
واتباع واعاجم قال ولم كنتم اذا خرجتم الى صيدكم تفهمتم على القرى وكلفتهم اهلها
مالا طاقة لهم به بالضرب الموجه ثم لا يترككم ذلك حتى تمشوا في زروعهم فتفقدوها
في طلب دراج قيمته نصف درهم او عصفور قيمته لاشي والفساد محرم عليكم في دينكم
قلت فعل ذلك عبيد واتباع واعاجم قال لا والله كنتم استحللتم ما حرم الله عليكم وفعلمت
مانهاكم الله عنه واحببتم الظلم وكرهتم العدل فليسبكم الله العز واليسبكم الذل والله فيكم
نقمة لم تبلغ ظايتها بعدواني اتخوف أن تنزل النعمة بك اذ كنت من الظالمة فتشملني
معاك فان النعمة اذا انزلت عمت والبلية اذا حلت شملت فانهرج بعد ثلاث من ارضي
فاني ان وجدت بك بعدها فميتك وقتلت من معك واخذت جميع ما معك ثم وثب وخرج
فكنت ثلاثا ثم خرجت الى مصر فاعذني واليك فبعث بي اليك وها انا الان بين
يديك والموت احب الي من الحياة فهم المنصور باطلاقه فقال له اسمعيل بن هلي في
عنتي بيعة له قال فاذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويجري عليه ما يلبس به
ففعل به ذلك

وخاتمة هذا الباب في المحكم الواردة والالفاظ المحسنة بحصول الفائدة
(منها) العدل يزيد في الملك ويريح السر و يذهب الخوف ويرضى الرب ويعمر ما
أخر به الجور (ومنها) اذا جار الملك في رماياه كثر ارجاف الناس بزوال ملكه
واحبوا ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك عن التطلع
الى احوال أعوانه مع رعاياه وقضايا نوابه في اطراف بلاده (ومنها) زمان الجائر من
الملوك أقصر من زمان العادل لان الجائر مفسد والعادل مصلح وافساد الشئ أسرع
من اصلاحه (ومنها) لا يزال الجائر مهلا في جوره الى أن يتخطى الى أركان العمارة من
مباني الشر فاذا قصدها قرب دماره وشارفت الزوال مدته

في الباب السادس في الاتفاق والائتلاف والشقاق والخلاف

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض الحاشية أبواب المنع والانتقاض الحاشية لدى العلماء ان الاتفاق والائتلاف من أكمل الأغراض ماورد في الكتاب العزيز في آيات متصلة بالاحكام مختلفة الالفاظ متفقة الاحكام متحدة في مواضع من التزيل المتأويل لسان الخاص والعام كقوله تعالى في القرآن الكريم والذ كرا الحكيم مخاطب النبيه المصطفى من الدوحة الهاشمية المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعيا الى الدين القويم وهاديا الى الصراط المستقيم هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله عز وعلا وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشاوا وتذهب ربحكم وكقوله تبارك وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذ كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فاصبحتم بشعة اخوانا والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية الأمور بالاعتصام به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه بما روى البخاري قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف فانيت على بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف قال أو قد دفعوا فقلت نعم فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها ستكون فتنة فقلت يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم ونحوه بما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله وهو حبل الله المتين وهو الذ كرا الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا ترغ به القلوب ولا تلبس به اللسان ولا يشبع منه العلماء ولا يخاف على كثرة الترداد ولا تنقض بحجابه هو الذي لم تنته الجن اذ سمعته حتى قالوا اناسم منا قرأنا عجايبا هدى الى الرشدا فآمنابه ولن نشرك بربه أحد من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره لكم ثلاثا وكره لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا والمن ولا والله تعالى أمركم وكره لكم فويل وقال

واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك الحيل المعتمدة به والقرآن الكريم والتمسك به يوجب الاتفاق والاتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف وذكر قبيصة بن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى دمشق نزل بياب النجارية فقام خطيباً وقال للناس لقد قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كقاضي فيكم وقال من سره بحب وحة الجنة فليزِم الجماعة وهذا صريح في التمسك بعروة الموافقة والتجنب لمعة المخالفة وقد عاين قبل ما من قوم وإن قل عددهم وضعف مددهم فارتضوا رحيق أفاويق الاتفاق ونزعوا مخاريق شقاق الشقاق وقطعوا واداحلاف الاختلاف وأشر بوائق قلوبهم بحبة الاتلاف وقابلوا بعددهم الذليل قوماً كثيرين قد شايينهم الخلاف وعمهم التنازع إلا أظهرهم الله تعالى مع قلتهم ومكنهم منهم وإن كانوا أكثر عدداً وأشد قوياً ومهدداً

وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد بالله أوضح دليل وأبين حجة وأتم برهان على ذلك وتلخيصها أن أبا المسترشد لما قتل وهو في معسكر السلطان مسعود أراد الرأش وقد بويج له بالخلافة ودعي ببغداد أن يذهب إلى أبيه ويقصد السلطان مسعوداً فأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش فارتل الحاشرين واستدعى الناصر بن واستحضر القادر بن وسير فاحضر زكري بن آق سنقر من الشام وداود بن محمد من أذربيجان وبوزابه من بلاد فارس فأتوا إليه العساكر واجتمعت الجيوش لديه وتكامل له ما يريد على ثلاثين ألف فارس بين يديه فلما عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده إلا سبعة آلاف فارس سير السلطان في الباطن أشخاصاً يثق بمعرفةهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر الراشد ومقدمهم وقد سوا بينهم زناد الخفاف فوري وأوفدوا بينهم نار التنازع فندب أحراقها وسرى وشعدوا أسياف الاختلاف والنيابن حتى قطع عرى الاتلاف وبرى فلما أحس السلطان مسعود بتبليج وجهه نزع معه المسفر من أذربيجان وتأرجح رياً إصابة صنعته بنفحات انتاج تديره وبرج مخدرات رأيه المصيب في حلي الملابس الموشاة بتخيره أظاظ عن محياخومه من بدل زقابه وناط بصائب عزمه نهج صوابه واستعذب في نيل حرامه وطلائه من مشاق أوصابه مستكره صابه واستحب في انصاره وأعوانه انفاق أصحابه فاركهم وقد ضرب الليل براد في ظلماته بمهتد أطبابه ورتبهم ترتيب من فضت التجريبة من الاستيقاظ بتكميل نصابه وعرفته الوقائع والمحروب

كيفية ترتيب اطلابه وسباق وقد جعلت قلوب جنده في سلك المسارعة المتسقى نظامها
 والمتابعة المتفق به. والالفة الدائمة والاطاعة الموقرة لاصابة الاغراض سهامها
 والضراعة اليه في البدار الى نفوس أعدائه فقد استجابهم حكامها فأجاب بسرعة
 داعي البدار وصاب بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك بحجاب صوابه المردار
 واستجاب له كمين الانتصار وضمن الاستظهار وساق مجتازا وقتا حثيثا واتخذ من
 اتحاد كلمة جنده واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معيناً ومغيثاً فذق من ذلك
 الجمع الجهم والعسكر الذي ضم وعم اضطربوا اضطراب امواج اليم واشربوا الخوف
 وان لم تكن تنزل عليهم أمانة من بعد الغم فأكثروا الخلف واطهروا الانحراف
 واستنصروا الانصراف فولى زكي بن آقسنقر طالبا طريق الشام مسرعا في ذهابه
 واقتفاه داود بن محمد راكباً طريق اذربيجان راكضاً فرخيله وسبق ركابه ونلاه
 بوزايه سالكا من السلاطة الى بلاد فارس في زمرة وأصحابه ولم يبق عندها خليفة
 الراشد سوى ثلاثة آلاف فارس من خواص حضرته وخدم سديته فبقى بعد هؤلاء
 المنفرقين أشعثا الممزقين بيد المخافة رفاتا المكدودين في حال حياتهم لاختلافهم
 أمواتا الشاربين من الملام لغشاهم مع كثرتهم ماء حاجا لأماء فراتا وبات تلك الليلة
 راكبا مطايا حيرة اعترته لتفرق الانصار طالبا وطأ قدرة يخمد بها اضرام هذه النار
 فلم يجد له أخم من مجازاة المقام والاستقرار ولا أسلم من الاقتداء بمومي صلى الله عليه
 وسلم فيما اعتمده عند اخفاة من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة واحدة بعد
 الجمع المفرق والجند الممزق ثم زحل متوجها الى الموصل فركب من طرقاتها وعرض
 نفسه انزع الخلافة بعد تطويقه فدخل السلطان مسعود بن دواد واستحوذ على البلاد
 وأجرى الناس على السنن المعتاد ونزع ازاد من الخلافة خلع السلك طريفة وشدد
 اليه تقويه وأخرج أباعبد الله محمد بن المستظهر بالله أمير المؤمنين وباعه بالخلافة
 وجمع الناس لبيعة وشدد وسطه بنطاق اخلاص عبوديته وقام بين يديه بمقتضى طاعته
 وواجب خدمته ولازم نصرته وهو الامام المفتي لامر الله أمير المؤمنين والدا الامام
 المستنجد بالله أمير المؤمنين والدا الامام المستضي بأمر الله أمير المؤمنين والدا الامام
 الناصر لدين الله أمير المؤمنين والدا الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والدا الامام
 المستنصر بالله أمير المؤمنين والدا الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد
 الى قضايا لا يجري شرحها في مضممار ومقصود هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها

واستقصاها مخافة الاطالة والاطناب كان آخرها انه قتل بباب أصفهان بعد ثقله بيد
 الاقدار في أطوار الزمان وفي ظهور سبعة آلاف متفقين على ثلاثين ألفا مختلفين أقوى
 دليل على أن الاتفاق ناصر لا يخذل والاختلاف خاذل لا ينصرون طالب الموافقة
 أبدا لا يخذل وطالب المخالفة أبدا لا يعذر

(زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح حسان)

مما يشنف الاسماع من جواهر القول المرغوب ومحاسن منثور الفضل الموهوب
 أن نورا التأليف ينسج ظلمة العداوة من القلوب ويكون سترامن هجوم الحوادث
 وسدافي وجهه المخطوب وقد عاشرت نار العداوة في القبائل والفصائل فاحرقت
 وانبسطت يد المنازعة والمخالفة بينهم ففرقت واستلت فيهم سيف الاحن والبعضاء
 وفرت ومزقت وأسلت عليهم سحب الشحنة فلبت بروقه بالتهابل والتمقات فتألفت
 فهبت عليها رياح الدألف فأطفأت ضراسها وصرفت عرامها وشعت سقامها ونقت
 عنها ملاها وآلامها فتميدوا بالاساءة احسانا وبالمخالفة امانا وبالمنافرة اذنانا وبالنقيصة
 رجحاننا فعدوا بعد التباين صنوانا وأصبحوا بنعمة الله اخوانا ومن ارتاب في صواب
 هذه المقالة ورغب في اجتهاد جني هذه الحالة وأحب أن يسمع شرح حقيقة تباين
 الدلالة فليتنظر في سير السلف الغابرين وأثر الاولين والآخرين ويعتبر أحوال الغائبين
 والمحاضرين وما آل الواردين والصادرين يجد في وقائهم أنهم مع سبيل وأنجح دليل
 لا سيما في أظهر الوقائع شتاروا وكثرها شتاروا وكبرها اعتبارا وأعظمها اعتوا
 واقتساروا وأقدمها تنازعا وتغاروا وأدومها علوا واستكبارا حتى بلغ الشيطان بهم ومنهم
 أغراضا وأوطارا وأثارا بأثرة الفتن والاحسان بينهم أحقادا وأوتارا وأوقد من شواظ
 رحاء حريمهم المداوة عليهم نار الى ان نظمه الاتفاق في ذلك التصادم والتمارض
 اعلانا واسراراً فأصارهم ذلك التألف لله ولرسوله أعوانا وأنصارا وهي قضية
 الاوس والخزرج

وتلخيص كنهها بمخذف اسنادها وشرح ما أتبعه الائتلاف من صلاحها بعدما طالعه
 الاختلاف من فسادها أن هاتين القيلتين قبيلة الاوس وقبيلة الخزرج كانت
 سوق الحرب بينهما جامعة لا تشاب بكسادها وبروق الصوارم فيها لامعة لا تنجب
 بأغسادها ودماءها في لوا مع الاسنة كبحر العصاب على رؤس صعادها ووحوش
 الدو وطير الجوتية بالاعتقادها انها كفيلة أقواتها لاعتقادها تناول ذلك من جنت

أجسادها ودام هذا التقابل والتقاتل بينهما مائة وعشرين سنة حتى صار أثر في وجه الدهر ونعبر إلى يوم المحشر ولم يسمع يقوم بينهم ما كان بين هؤلاء من الضغن والوتر حتى أزال الله عنهم ذلك ونسخ تلك الأحقاد وذلك العناد منهم وكان سبب نأفهم وارتفاع عدائهم أن سويد بن الصامت قدم مكة حرسها الله تعالى وكان رجلاً شريفاً في قومه ونسبه وكان شاعراً جاداً يسميه قومه الكامل لأجل ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة إلى الله سبحانه وتعالى سمع بسويد فتصدى له ودعاه إلى الله سبحانه والاسلام فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ولمعك قال حكمة لقمان فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرضها على تعرضها عليه فقال إن هذا الكلام حسن معي أفضل من هذا قرآن أنزله الله عز وجل على نورا وهدى فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه إلى والاسلام فلم يبعد عنه وقال إن هذا القول حسن ثم انصرف عنه وقدم سويد المدينة فلم يلبث أن قتله الخزرج في حربهم يوم بعاث وكان رجال من قومه يقولون أنا لنراه قتل مسلماً ثم قدم أنس بن رافع ومعه فتية من بني عبد الاشهل فيهم إياس بن معاذ إلى مكة يلتئمون الخلف من قريش على قوم من الخزرج فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاهم فجلس إليهم فقال هل لكم في غير مما جئتم له فقالوا وما ذاك قال أنا رسول الله إلى العباد أأدعوهم أن لا يشركوا به شيئاً وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا عليهم القرآن فقال إياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً أي قوم والله هذا خير مما جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه إياس بن معاذ وقال دعنا منك فإدع جئنا لغير هذا فصمت إياس وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وانصرفوا إلى المدينة فكانت وقعة بعاث بين الاوس والخزرج ثم لم يلبث إياس بن معاذ أن هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة في الموسم كل من لقيه من قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه إلى الله سبحانه فيميناها وعند العقبة في الموسم اذ لقي رهطاً من الخزرج وهم ستة نفر سعد بن زرارة وجابر بن عبد الله وهوف بن عفرة ورافع بن مالك وقطبة بن عامر وعقبة بن عامر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتم فقالوا نفر من الخزرج قال أمن موالى يهود قالوا نعم قال أفلا تجلسون حتى أكلكم قالوا نعم فجاءوا معه فدعاهم إلى الله تعالى وعرض عليهم الاسلام ونزل عليهم

القرآن وكان من صنع الله تعالى أن يهود كانوا معهم بيادهم وكانوا أهل كتاب وهم
 وكان هؤلاء أهل أوثان وشرك وكانوا إذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيامبعوثا لا ننقد
 أطل زمانه تتبعه ونقتل كم معه قتلة عادوارم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أولئك النفر ودعاهم إلى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله انه النبي الذي
 توعدكم به يهود فلا يسبقنكم اليه فأجابوه وصدقوه وأسلموا وقالوا اناتركا قومنا
 ولا قوم بينهم من العداوة والشرا ما بينهم وعسى الله أن يجمع بينهم بك وستقدم عليهم
 وتدعوهم إلى أمرك فان يجمعهم الله عليك فلا رجس أعز منك ثم انصرفوا عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين إلى بلادهم وقد آمنوا فلما قدموا المدينة
 ذكروا القومهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعواهم إلى الاسلام حتى فشا قبيحهم فلم
 تبقى دار من دور الانصار الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام
 المقبل وافى الموسم من الانصار اثنا عشر رجلا عشرة من الخزرج اربعة بن زرارة
 وعوف ومعاذ بن ابي عفره ورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس وعباد بن الصامت
 ويزيد بن ثعلبة وعباد بن عامر وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر ورجل من الاوس
 ابو الهيثم بن التيهان وعويمر بن ساعدة فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة
 وهي العقبة الاولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة النساء أن
 لا يشركوا بالله شيئا ولا يزنوا إلى آخرا لا يبيعوا المأخوذة بيعة النساء في سورة الممتحنة
 ثم قال لهم ان وفيتكم فاكم الجنة وان غشيتكم شيئا من ذلك فأخذتم يمينهم في الدنيا فهو
 كفارة له وان ستره ليكم فأمرهم إلى الله ان شاء منكم وان شاء غفر لكم وذلك قبل
 أن يفرض عليه المجهاد فلما انصرف القوم بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مصعب بن عمير بن هاشم وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفتحهم وكان
 مصعب يسمى في المدينة المقرئ وكان أول مقرئ بالمدينة وكان نزله على أسعد
 ابن زرارة المذكور أولا فقال أسعد بن معاذ لأسيد بن حضير انطلق إلى هذين
 الرجلين اللذين قد أتيا دارنا ليسفهاضه ففاننا فازجرهما فان أسعد ابن خالتي
 ولولا ذلك لكفيتك وكان سعد بن معاذ وأسيد بن حضير سيدي قومه هاشم بن
 عبد الاشهل وكلاهما مشركان فأخذ أسيد بن حضير حربة ثم أقبل إلى أسعد
 ومصعب وهما جالسان في حائط فلما رآه أسعد قال لمصعب هذا سيد قومك قد جاءك
 فاصدق الله فيه قال مصعب ان يجاس أكله قال فوقف عليهما متشمتا فقال ما جاء

بكا اليئاسفها ان ضعفنا انزلنا ان كانت لكافي أنفسكم كما حجة قال له مصعب أو
تجلس فتسمع فان رضيت أمرا قبله وان كرهته كف عنك ما تذكره قال أنصفت ثم
ركز حربه وحلّس اليهم ما فكاكم مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن قال فوالله لقد
عرفنا في وجهه الاسلام قبل أن يتكلم في أشراقه وتسهله فقال ما أحسن هذا وأجمله
وكيف تصنعون اذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين قالوا له تغتسل وتطهر بثوبك
وتشهد بشهادة الحق ثم تصلي ركعتين فقام فاغتسل ولبس ثوبه وتشهد بشهادة الحق
ثم قام وركع ركعتين ثم قال لهما ان ورائي رجلا ان ابعكم كما لم يخاف عنكما أحدهم
قومه وسأرسله اليكما الا رفقا أسيد بن حضير ثم أخذ حربه وانصرف الى سعد
وقومه وهم جلوس فلما نظر اليه سعد بن معاذ مقبلا قال أحاف بالله لقد جاءكم
أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عن النادي قال له سعد ما
فعلت قال قلت الرجلين فوالله ما وجدت بهما بأسا وقد نهيتهما فقال لا نفعل ما
أحببت وقد حدثت ان بني حارثة خرجوا الى أسيد بن زرارة ليقتلوه وذلك انهم عرفوا
انه ابن خالتك ليخفروا له فقام سعد مغاضبا مبادرا للذي ذكره فأخذ الحربة
منه وقال والله ما أراك اغنيت شيئا فجاءهما فلما رآهما مطمئنين عرف ان أسيدا
انما أراد أن يسمع منهما فوقف عليهما متشهما ثم قال لاسعد بن زرارة أبا امامة لولا
ما بيني وبينك من القرابة مارمت هذا مني تغشاني في ديارنا بما نكره وقد قال أسعد
لمصعب جاءك والله سيد قومه ان يتبعك لم يخالفك منهم أحد فقام له مصعب أو تقعد
فتسمع فان رضيت أمرا ورغبت فيه قبله وان كرهته عزأ عنه بك ما تذكره قال سعد
أنصفت ثم ركز حربه وحلّس فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه القرآن قال فوالله
في وجهه الاسلام قبل أن يتكلم في أشراقه وتسهله ثم قال كيف تصنعون اذا أسلمتم
ودخلتم في هذا الدين قال تغتسل وتطهر بثيابك ثم تشهد بشهادة الحق وتصلّي ركعتين
قال فقام فاغتسل وطهر ثيابه وشهد بشهادة الحق وركع ركعتين ثم أخذ حربه وأقبل
عائدا الى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رأوه مقبلا قالوا انقسم بالله لغير رجوع
سعد اليكم بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بني عبد
الاشهل كيف تعلمون أمري فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا رأيا وأيمننا نغبة فقال فان
كلام رجالكم ونساءكم على حرام حتى تؤمنوا بالله ورسوله قال فأمرهم في دار من
دور بني عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلما أو مسلما ورجع مصعب وأسد بن

زارة الى منزل أسعد فأما يدعوان الناس الى الاسلام حتى لم تبق دار من دور
 الانصار الا وفيها رجال ونساء مسلمون خلا نفر يسير اتوا ثم أسلموا ثم ان مصعبا
 رجع الى مكة ومعه سبعون رجلا مع حجاج من قومهم من أهل الشرك حتى قدموا
 مكة فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من أوسط أيام التشريق وهي
 بيعة العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان شهد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة
 التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا عبد الله بن عمرو بن خزام بن جابر
 أخو برناة وكانتكم من معننا المشركين من قومنا أمرنا وكلنا يا أبا جابر نراك
 سيدا من ساداتنا وشريفا من أشرفنا واننا نرفق بك عما أنت فيه أن تكون غدا
 حطبا للنار ودعونا الى الاسلام فأسلم وأخبرناه بما عايناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فشهد معنا العقبة وكان نقيبا من النقباء فبينا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى اذا
 مضى ثلث الليل خرجنا الى عايناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمسكناهم مستخفين تسلي
 القطا حتى اذا اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن سبعون رجلا ومعنا امرأتان
 من نسائنا تنتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا ومعنا العباس
 ابن عبد المطلب عمه وهو يومئذ على دين قومه غير أنه أحب أن يحضر مع ابن أخيه
 ويتوثق له فلما جاس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر
 الخزرج وكانت العرب انما تسمى هذا الحي من الانصار الخزرج تخرج نساءها وأوسها
 ان محمد امنا حيث علمتم وقد منعنا من قومنا من هو على مثل رأينا وهو في عزم قومه
 ومنه في باده وأنه قد أبى الا الانقطاع اليكم واللحوق بكم فان كنتم ترون انكم
 وافون له بما دعوه اليه وما نهوه عن خالفه فانتم وما تمنعنا من ذلك وان كنتم
 ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الآن فدعوه فانه في عز ومنه قال
 فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله ونخذ لك وانفك ما شئت قال فتكلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب في الاسلام
 ثم قال يا ايهاكم على ان تمنعوني عما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم فاخذ البراء بن معرور
 يده وقال والذي بعثك بالحق نبيالتمنعك مما تمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله فمحن
 أهل الحرب ونحن أهل الخلفة ورثناها كابر قال فاءت رض القول والبراء
 يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو الهيثم بن الهمان فقال يا رسول الله ان بيننا
 وبين الناس حبالا يعني العهود ونحن قاطعوها فهل عيت ان نحن فعلنا ذلك ثم

أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
الدم الدم والهدم الهدم أنتم مني وأنا منكم أحاب من حارب بتم وأسلم من سالم وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجوا إلى من بينكم اثني عشر كفلاء على قومه بهم بما
فيهم ككفالة المحاربين لعيسى بن مريم فأنخرجنا اثني عشر ثقيبا تسعة من الخزرج
وثلاثة من الأوس وقال العباس بن عباد الانصاري يا معشر الخزرج هل تدرون
على ما تبايعون هذا الرجل أنكم تبايعونه على حرب الأبيض والأسود والأحمر
فإن كنتم ترون أنكم إذا نهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم القتل أسلمتموه
هنا الآن فهو والله نخزي في الدنيا والآخرة وإن كنتم ترون أنكم وافون
له بآدعوتوه إليه على نهكة الأموال وقتل الأشراف فخذوه فهو والله خير في الدنيا
والآخرة قالوا فأنأخذوه على مصيبة الأموال وقتل الأولاد والأشراف فقال لنا بذلك
يا رسول الله إن نحن وفينا قال الجمة قاتوا بسط يديك فبسط يده فبايعوه وأول من
ضرب على يده إبراهيم بن عمرو ثم تابع القوم فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة بانفذه صوت ما سمعته قط يا أهل الجبابرة هل
لكم في مذمم والأصباة معه قد اجتمعوا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذا عدو الله ساء ما رأى منكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع أي عدو
الله والله لا فرغن لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجعوا إلى رجالكم فقال
العباس بن عباد والذي بعثك بالحق نبيا لن شئت لنميلن غددا على أهل منى بأسيافنا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نؤمر بذلك ولكن أرفضوا إلى رجالكم قال
فرجعنا إلى مضاجعنا فغمنا عليهم حتى إذا أصبحنا غدت علينا أجلة قرش فبأساؤنا
فقالوا يا معشر الخزرج باغتنا أنكم جئتم إلى صاحبنا هذا تستخرجونه من بين أظهرنا
وتبايعونه على حربنا وأنه والله ما من حي من العرب يبغي علينا أن يذهب الحرب
بيننا وبينهم منكم قال فأنبئت من هناك من مشركي قومننا يملقون لهم بالله ما كان
من هذا شي وما علمنا ههنا وصدقوا فانهم لم يملوا وبعضنا ينظر إلى بعض ثم انصرف
الانصار إلى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموا أظهروا الإسلام بها وبأغ ذلك
قرش فآذوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأصحابه إن الله قد جعل لكم أخوانا زجرا ومنزلا وبلدا تأمنون به فأمرهم
بالهجرة إلى المدينة واللعوق بأخوانهم من الانصار فأخذوا في الهجرة إلى

المدينة وتتابعوا اليها وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكمة يفتقر أن يؤخذ له في الهجرة إلى أن أذن الله تعالى له فقدم المدينة وأقام فجمع الله تعالى أهل المدينة أوسها ونحو رجبها بالاسلام وأصلح ذات بينهم وألّف بين قلوبهم ورفع من بينهم العداوة والبغضاء ونسخ من صدرهم الأحن والشحناء فذلك قوله جل وعلا واذكروا نعمة الله عليكم يامعشر الانصار اذ كنتم أعداء وألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة واحدة وانا وفي هذه الغصة مقنع وبلاغ عن الاطالة بذكر غيرهما من وقائع العالم وحوادث الايام

خاتمة هذا الباب

عما قيل في الاتفاق من الحكم وما ورد فيه من جوامع الكلام (منها) اتفاق الايدي سلاح عتيق وعون حاضر وقوة تصول بها النفوس على المخالف لها (ومنها) عليكم بالاتفاق والتعاضد فان العز والانتصار مع الاتحاد والاجتماع واجتنبوا الاختلاف والتباين فان الدل والمخذلان في التنازع والافتراق (ومنها) كم من قوم عزوا باتفاقهم فلم يطمع فيهم فلهما اختلاف واسلبوا عزهم ووهى ركنهم وكل حذهم وذاقوا وبال امرهم

باب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر

ان ارجع دليل يتمك الانسان به لمبة غناه وأوضح سبيل يهدي سالكه الى بلوغ مناه كتاب الله الذي من تمك به هداة ومن استدل به أرشده هداة وقد دل بمطوقه ان الوفاء يجب على كل عاقل أن يبرعاه ويحرم عليه أن ينقض عهده ويفصم عراه فقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال جل وعلا والله أوفوا باسمه الذي يوفون به والله ولا ينقضون الميثاق وقال علا رتبة قدس اسمه وأوفوا به الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقال تعالى وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا فهذه الآيات مع اختلاف محالها وتعدد أسباب انزالها متفقة على وجوب الوفاء بالعهود والتمسك بمحالها والتجنب مهيما أمكن لتنقضها أو ابطالها ولولم يكن في الوفاء فضيلة الا أن المتصف به يهتدى في زمرة الصادقين ويتزلفه عن التحلي بسمة المنافقين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن صفات المنافق قال اذا وعد غدر قال الوفاء من شيم النفوس الشريفة والاعلاق الكريمة والخلال الحميدة يعظم صاحبها في العيون وتصديق

فيه خطرات الظنون ويحل بين الناس في رتب أهل الكرامة ويحل أن يقارف
مواقف الندامة وأن ينصب له لواء العذر يوم القيامة ومن نظر بعين الاعتبار
وأبصر بنور الاستبصار وأصاح سمعها إلى ما ورد من الأخبار عن السلف الأخيار
وجد ملابس المأمل والثناء فاضلة على من سلك سبيل الوفاء ورأى ذكرهم مخلدا
في الأحياء بعد ركوبهم مطايا الفناء والعفاء

وقد نقل فيه من عجائب الوقائع وغرائب البدائع ما إذا قرع أبواب المسامع تحقق
به كل سامع أن الوفاء في اكتساب المكارم من أنفع الوسائل وأنفع الذرائع كقصة
الطائي وشريك نديم النعمان بن المنذر وتلخيص معناها أن النعمان كان قد
جعل له يومين يوم يؤس من صادفه فيه قتله وأرداه ويوم يعيم من لقيه فيه أحسن إليه
وأغناه وكان هذا الطائي قد رماه حادث دهره بسهام فاقته وفقره وأبلاه القدر
من قرب عسره وبعد يسره بما أنساه جيل صد به وأغراه بشكوى ضربه هذا إلى
أطفال وميال صحتهم من التلهة سقم وجبا هم عليهم من أثر الطوى أقبح ومنهم
وقدودهم كالغبي من الضعف وماله في شعبة سهم ولا فيما يسد به الأجوفان
قسم ولا قسم فأحوجته الحاجة إلى مزيلة قراره وأخرجته الفاقة من محل استقراره
فخرج برتاد نجيعة له فارده ويحاول محادب ودرج شعبة يتخمد بها من الجوع شعبة له
ناره * فينما هو في اضطراب تطوافه واغتراب مرتبع الانتجاع ومضطافه وقد فتح له
من القوت ما هو حامله في جرابه على أكافه إذا وقع القدر في شرك النعمان في يوم
أهلا كه من وآه واتلافه فلما أبصر به الطائي علم أنه مقتول وإن دمه مطلول فغال
حيال الله الملك أن لي صبية صفراء وأهلاجيا عا وقد أرق ما وجهي في طلب هذه
البلغة المحيرة لهم واعلم أن سوء المحظ أقدمني على الملك في هذا اليوم العجوس
وقد قربت من مقر الصبية والاهل وهم على شفاتاف من الطوى وإن يتفاوت
الحال في قتلي بين أول النهار وآخره فان رأى الملك أن يأذن لي في أن أوصل إليهم
هذا القوت وأوصي بهم أهل المروعة من الحي لئلا يهلكوا ضياعا وعلى هذا الله
إني إذا أوصيت بهم أرجع إلى الملك مساء وأسلم نفسي بين يديه لنعاذ أمره فلما سمع
النعمان صورة قتاله وفهم حقيقة حاله ورأى تلهفه من ضياع أطهاله رقى له وقال
لا آذن لك إلا أن يضمك رجل معنا فان لم ترجع فقتلناه وشريك بن عدي بن
شرحبيل نديم النعمان معه فالتفت الطائي إلى شريك وقال له

بالاجاد وقد تبليغ الخبر الاسناد الى السلف فاسفر وتارج زهر النفل الى الخاف فمطر
 بورود ما قدره قلم القلم وسطرو تحقيق ما شرح من ذلك وذكر بما خطا وزبر
 ان العباس صاحب شرطة المأمون قال دخلت الى مجلس المأمون ببغداد وبين يديه
 رجل مكبل بالحديد فقال لي يا عباس خذ هذا اليك واستوثق منه واحفظه لا يفتك
 ويكرهه اليّ واحذر عليه **كل** الحذر قال العباس فدعوت جماعة من اهل بيته
 بقدر ان يتحرك فقلت في نفسي مع هذه الوصية التي اوصاني بها امير المؤمنين من
 الاحتفاظ به ما يجب ان يكون الامني في بيتي فلما تر كوه في مجلس لي في داري
 اخذت أسأله عن قصته وحالته ومن أين هو فقال أنا من دمشق فقلت جزى الله
 دمشق وأهلها خيرا فمن أنت من أهلها قال لا تزيد ان تسألني فقلت له أتعرّف فلانا
 فقال ومن أين تعرّف ذلك الرجل قلت كانت لي معه قصة قال ما أنا بمن يعرفك
 خبره حتى تعرفني قصتك معه فقلت ويحك كنت مع بعض الولاة بدمشق فشب
 أهلها ونرجوا علينا حتى أن الوالي تدلى في زنبيل من قصر حجاج وهرب هو وأصحابه
 وهربت في الجملة وأنا في بعض الدروب اذا بناس يعدون خلقي فزالوا أمردو
 قدامهم وفتنهم فررت بهذا الرجل الذي ذكرته لك وهو جالس على باب داره فقلت
 أغثنى أغاثك الله فقال لا بأس عليك ادخل الدار فدخلت فقلت امرأته
 ادخل الحجرة فدخلتها وثبت الرجل على باب الدار فاشعرت الابه وقد دخل الرجال
 معه يقولون هو والله عندك فقال دونكم الدار ففتشوا الدار حتى لم يبق سوى الحجرة
 وامرأته فيها فقالوا ههنا فصاحت بهم المرأة ونهرتهم فانصرفوا وخرج الرجل
 فجلس على باب داره ساعة وأنا قائم أرجف في الحجرة خائف فمالت المرأة اجلس
 لا بأس عليك جلست فلم ألبث حتى دخل الرجل فقل لا تخف قد صرف الله عنك
 شرهم وصرت الى الامن والدعة ان شاء الله تعالى فقلت جزاك الله خيرا ثم مازال
 يعاشرني أحسن معاشرة وأجملها يطعمني معه وأفردني مكانا من داره ولم يحوجني
 الى شيء وما يفتقر عن تفقه مدحالي فدمت عنده في أتم عيشة أربعة أشهر لا أظهر
 الى ان **كنت** الفتنة وهادت وزال شرها وأثرها فقلت له تأذن لي في
 الخروج حتى أتعرف حال غلاماني فلهذا لي اقف منهم على خبر أولاهم على أثر فأخذ
 على المواثيق بالرجوع اليه فخرجت وطلبت غلاماني فلم أر لهم أثرا فرجعت اليه
 واعلمته الخ بنوه ومع ذلك لا يعرفني ولا يعرف اسمي ولا يخاطبني الا بالكنية

فقال لي ع-لام تعزم فقلت قد عزمت على الشخصوص الى بغداد فان القافلة بعد ثلاثة
أيام تخرج وقد تعضلت عن ه-ذه المدة ولك على ع-ه-د الله اني لا أنسى لك ه-ذه
الهدية على ولا **ك**افئتك بهامه-ما استطعت وأساء لك ان نتحم فمالك بأن تعطيني
ما أنفقته الى بغداد وما ألبسه الى أن أصل موضعي فقال يصنع الله خيرا ثم قال اخ-لام
له اسودأنه-ل الفرس الغلاني ونقذتم الى من في داره بأعداد سفرة فقات في نفسه
ما أشك في أنه يريد أن يخرج الى ضيعة له أو ناحية من النواحي فوقعوا يومه-م
ذلك الى غ-د في كدوتهم فلما كان يوم خروج القافلة جاءني السحر وقال يا ف-لان
قم فان القافلة تخرج الساعة وأكره أن تنفرد عنها فقات في نفسه ما أعطاني وما وثق
بي ثم فقت فاذا هو وامرأته يحملان لي خفين جديدين ورائات مملوءة وآلات السفر
ثم جاءني بسيف ومنتهية فشدتهما في وسطى ثم قدتم بغلا فحمل عليه ص-ندوقين
وفوقهما فرش ودفع الى نسخة ما في الصندوقين وفيها خمسة آلاف درهم و قدتم
الى الفرس الذي أنهله بسرجه ورجاهه وقال اركب وه-ذا الغلام الاسود يخدمك
وبسوق مركوبك وأقبل هو وامرأته يعتذران من التقصير في أمري وركب معي
بشيعة وانصرفت الى بغداد وأنا أتوقع خبره لا في بع-ه-دي له في مجازاته ومكافأته
وتواصلت الايام بخدمات باب أمير المؤمنين وأسفاره فلم أتفرغ ل-كثرة التنقل مع
أمير المؤمنين من مكان الى مكان فلهذا أنا أ-أل عنه فلما سمع الرجل الحديث قال
قد أمكنك الله تعالى من الوفاء له ومجازاته على ف-ه-له ومكافأته بص-نعه بلا كلفة
عليك ولا مؤنة تلزمك بقات وكيف ذلك قال أنا ذلك الرجل وانما الخبر الذي أنا فيه
غير عليك ما عرفته مني ثم لم يزل يذكر في تفاصيل الأسباب وما يتعرف به الى حتى أثبت
معرفة خاتمة الحديث ان فقت وقات رأسه وقلت له ف-ما الذي أشارك الى ما أرى
فقال ما جت يد مشق فتنه مثل الفتنة التي كانت في أيامك فنسبت الى وبعث أمير
المؤمنين بجيوش نأصلحو والبادواخذت وضربت الى أن أشرفت على الموت
وقيدت وبعث بي الى أمير المؤمنين وأمرى عن-ده غلاظ وهو قانلي لا محالة وقد
أخرجت من أهلي بلا وصية وقد نعتني من غلمان من ينصرف الى أهلي بخبري وهو
نازل عن-د ف-لان فان رأيت أن تجي-ل من مكافأتك لي تبعت تحضره لي-تي
أوصيه بما أريده وأتقدم اليه بما يكون وصية مني لأهلي فان فعلت ذلك ف-جاوزت
حد الم-كافأة وقت وفائك بعهدك فقال العباس يصنع الله خيرا ثم أحضر حدادا في

الليل وأمره فخل فبوده وأزال ما كان عليه من أنواع الانكسار وأدخله الى الحمام
 وألبسه من ثيابه ما يحتاج اليه ثم صير وأحضر غلامه فلما رآه جعل يركي ويوصيه
 فاستدعى العباس نائبه وقال علي بفرسي الفلاني والفرس الفلاني والبعث الفلاني
 والبعث الفلاني حتى عدا عشرة ثم من الصناديق والكنوز كذا وكذا ومن
 الطعام كذا وكذا قال ذلك الرجل وأحضر لي بدرة (عشرة آلاف درهم) وكيسا فيه
 خمسة آلاف دينار وقال لا أثبت في الشرطة بين يديه خذوه وأعبروه الى حد الانبار
 فقلت له ان امرى عظيم وذنبى عند أمير المؤمنين غليظ وان أنت احتججت بأني
 هربت بث أمير المؤمنين في طابى كل من علي بابته فأردوا قتل فقال لي انج بنفسك
 وذهني أدبر امرى فقلت والله لأبرح من بغداد حتى أعلم ما يكون من خبرك فان
 احتجت الى حضوري حضرت فقال لصاحب الشرطة ان كان الامر على ما يقول
 وليكن في موضع كذا فان انا سلمت في غداة غد أعلمته وان انا قاتلت كنت قد وقفته
 بنفسى كما وقاني بنفسه وان شئت الله ان لا يذهب من ماله ما قيمته درهم وتحتهد في
 انراجه من بغداد قال الرجل فأخذني صاحب الشرطة وصبرني في مكان أثق به
 وتفرغ العباس لنفسه فاعتسل وتحنط وتكفن قال العباس فلم أفرغ من صلاة
 الصبح الا ورسل المأمون في طلبى يقولون أمير المؤمنين يقول لك هات الرجل معك
 وقم قال فانيت الدار واذا أمير المؤمنين جالس وعليه ثيابه امام فراشه فقال أين
 الرجل فسكت فقال ويحك الرجل فغات يا أمير المؤمنين امع منى فقال أعطى الله
 عهدا لى ذكرت أنه هرب لا ضرب بن عنقك فقلت يا أمير المؤمنين ما هرب ولكن
 اسمع حديثي وحديثه ثم أنت اعلم وما نفعه في امرى قال قل فقلت يا أمير المؤمنين
 كان من حديثي معه كذا وكذا وقصصت عليه القصة جميعها وعرفته أنى أريد أن
 أفي له وكافئه على ما فعل بهي وأعبرته الى جهة الانبار وقالت أنا وبيدي أمير
 المؤمنين بين امرين اما أن يصفع عني فاكون قد وفيت وكافأت ووقفته بنفسى كما
 وقاني بنفسه واما ان يقتلني فقد دخنطت وهاكفى فلما سمع المأمون الحديث قال
 ويلك لا جزاك الله عن نفسك خيرا انه فعل بك ما فعل من غير معرفته وتكافئه بعد
 المعرفة والعهد بهذا لا غير الا عرفتني خبره فكان كافئه عنك ولا تنصرف في وفائك
 له فقلت يا أمير المؤمنين انه ههنا قد حلف انه لا يبرح حتى يعرف ما لامتي فان احتجج
 الى حضوره حضر فقال المأمون هذه مئة أعظم من الاولى اذهب الا ان اليه حتى

تطبيب نفسه وتسكر روعه وتبر به الى حتى أتولى مكافأته فصرت اليه وقلت له
 ليزل خوفك ان أمير المؤمنين قال كبت وكبت فقال الحمد لله الذي لا يحمده على
 السرّاء والضراء سواء ثم قام وصلى ركعتين ثم ركب وجئنا فلما مثل بين يدي أمير
 المؤمنين أقبل عليه وأدناه من مجلسه وحادثه حتى حضر الغداة فاكل معه وخلع عليه
 وعرض عليه أعمال دمشق فاستمعها فامر له المأمون بعشرة أفراس بسر وجها وبجها
 وعشرة أبغال بالآلاتها وعشر بدرو عشرة تخوت وعشرة مماليك بدوا بهم وكتب الى
 العامل بدمشق بالوصية به وأطلق خراجيه وأمره بكتابة باحوال دمشق فصارت
 كتبه تصل الى المأمون وكل ما وصلت خريطة البريد وفيها كتابه يقول لي يا عباس
 هذا كتاب صديقك

تقرير بيان وتصريح برهان

كان الخليفة المأمون المتقدم ذكره قد ولي عبد الله بن طاهر بن الحسن بن مصر
 والشام وأطلق حكمه فدخل على المأمون يوما بعض اخوته فسال يا أمير
 المؤمنين ان عبد الله بن طاهر يميل الى ولد أبي طالب وهو مع العلوين
 وكذا كان أبوه قبله فحصل عند المأمون من كلام أخيه شيء من جهة عبد الله بن
 طاهر فتشوش فكره وضاق صدره فاستحضر شخصا ووضعه في زى الناسك الزهاد
 الغزاة ودسه الى عبد الله بن طاهر وقال تمضي الى مصر وتخالط جماعة من
 الكبراء في السر وتسميهم الى القاسم بن محمد بن طباطبا العلوي وتذكر مناقبه ثم بعد
 ذلك تجتمع مع بعض بطانة عبد الله بن طاهر ثم اجتمع بعبد الله بعد ذلك وادعه الى
 القاسم بن محمد العلوي واكشف باطنه وابحث عن دفين نيته واثنتي بما تسمع ففعل
 ذلك الرجل ما أمره المأمون وتوجه الى مصر ودعا جماعة من أهلها ثم كتب ورقة
 طيغية الى عبد الله بن طاهر ودفعها اليه موقوت ركوبه فلما انصرف الناس خرج
 الخاجب اليه فأدخله عليه وهو قاعد وحده فقال له قد فهمت ما قصدته فهان ما
 عندك قال ولي الامان وثقة الله تعالى قال نعم لك ذلك فاظهر ما أراد ودعا الى القاسم
 ابن محمد فقال له عبد الله أنصفني قال نعم قال فهل يجب شكر الله تعالى على العباد
 قال نعم قال فهل يجب شكر بعضهم لبعض عند الاحسان والمنة قال نعم قال فتجئ الى
 وأنا في هذه الحالة التي تراها من الحكم والنعمة والامر والولاية ولي خاتم في الشرق
 وخاتم في الغرب وما بينهما أرى مطاع وقولي مقبول ثم اني ألتفت عن يميني وشمال

فاجد نعمة هذا الرجل غامرة لي قد ختم بهار قبتي فتدعوني الى الكفر بهذه
النعمة وتقول لي اغدر وجانب الوفاء والله لو دعوتني الى الجنة عيانا لما غدرت
ولما تكلمت ببعته وتركت الوفاء له فسكت الرجل فقال له عبيد الله والله ما أخاف
الاعلى نفسك فارحل من هذا البلد فلما أيس الرجل وكشف بباطنه وسمع كلامه
جاء الى المأمون فاخبره صورة الحال فسر ذلك وأردف احسانه اليه وضاعف انعامه
عليه وفي هذه القضية يان شاف وبرهان كاف في أن الوفاء يحسن في السمعة ويؤمن
الصرعة

* (تأكيدي واضح وتجديد افتتاح) *

مبايعة من محاسن الشيم ومكارم أخلاق أهل الكرم ويبحث على الوفاء
بالعهد والدم مارواه حمزة بن الحسن الفقيه في تاريخه قال قال لي أبو الفتح المظفر
كنا جلوسا عند كافور الانشيدى وهو يومئذ صاحب مصر والشام وله من البسطة
والمكنة ونفاذ الامر وعلو القدر وشهرة الدكر ما يتجاوز الوصف والمصر فحضرت
المائدة والطعام فلما أكلنا نام وانصرفنا فلما انتبه من نومه طلب جماعة منا وقال
امضوا الساعة الى عقبة التجارين واسألوا عن شيخ منجم أعور كان يقيم عندهم هناك فان
كان حيا فاحضروه وان كان توفي فاسألوا عن أولاده واكشفوا أمره قال فضينا الى
هناك وسألنا عنه وكشفنا فوجدناه قد مات وترك بنتين احدهما مريضة والاخرى
عاتق فعادنا الى كافور واخبرناه بذلك فسهر في الحال واشترى لكل واحدة منهما دارا
واعطى لكل واحدة منهما ثيابا وكسوة وذهبيا كتب برا وزوج العاتق وأجرى على كل
واحدة منهما رزقا وأشهر أنهما من المتعلقةين به لرعاية أمورهما فلما فعل ذلك وبالح
فيه ضحك وقال أتعملون سبب هذا قلنا لا نعم فقال اعلموا أني مرت يوم ابولدهما المنجم
وأما في ملك ابن عباس الكاتب بحالة رتبة فوقت عليه ففتطرا لي واستجلسني وقال
أنت تصير الى رجل جليل وتبلغ مبلغا كبيرا وتنال خيرا كثيرا وطلب مني شيئا
فاعطيته درهمين كانا معي ولم يكن معي غيرهما فرمى بهما الى وقال أبشرك بهذه
البشارة وتعطيني درهمين ثم قال وأزيدك أنت والله غلات هذا البلد وأكثرت منه
فاذكرني اذا ما صرت الى ما وعدتك به ولا تنسني في ذات له ذلك وقالت نعم فقال
هاهنا دني انتك تفي لي ولا يشغلك الملك عن افتغادي فعاهدته ولم يأخذ درهمين
ثم اني شغلت عنه بما تجدد لي من الامور والاحوال وصرت الى هذه المنزلة

ونسيت ذلك فلما اكمل اليوم ونمت رأيت في المنام قد دخل على وقال أين الوفاء
بعهدك واتمام وعدك لان غد رفيع يدرك فاستيقظت وفجأت ما رأيت فتمت هذه
القصة بمصر واشتد رحاساته الى بنات المنجم لوفائه والده ما فتضايف الدعاء له
واثنا عليه

(تنبيه واستنباح روت ذكر واعتبار)

الوفاء للكریم شعار واصحابه في مقام الافتخار اشتد بهار والغدران اعتمده عار
وشنار ونتمض العهد ما قبلته نار وبوار ومما أسفرت عنه وجوه الاوراق وانجرت
به الثقات في الاتفاق وظهرت روايته بالشام والوراق وضربت به الامثال في الوفاء
بالاتفاق

(حديث السموأل بن عادي)

وتلخص معناه ان امرأ القيس الكندي لما اراد المضي الى قيصر ملك الروم اودع
عند السموأل دروعا وملاحات ساوي جملة كثيرة فلما مات امرؤ القيس سبر ملك كنده
يطلب الدروع والسلاح المودع من السموأل فقال السموأل لا أدفعه الا الى مستحقه
وأبي ان يدفع اليه منه شيئا معاودة فأبى وقال لا أغدرب ذمتي ولا اخون امانتي ولا أترك
الوفاء الواجب على فقصة ذلك الملك من كبدته بذكره فدخّل السموأل حصنه
وامتنع به فحاصره ذلك الملك وكان ولده السموأل خارج الحصن فظفر بذلك الملك به
فاخذه أسيرا فلما أخذ في الحصار وطاف حول الحصن صاح بالسموأل فلما أشرف
عليه من أعلى الحصن قال له ان ولدك قد أسرت وهامومبي فان سلت الى الدروع
والسلاح الذي لامرئ القيس عندك رحلت عنك وسامت اليك ولدك وان
امتنعت واصررت على اباؤك ذبحت ولدك هذا فاختر منهم ما شئت فقال السموأل
ما كنت لاخف رذماي وأبطل ووفى فاصنع ما شئت فسذبح ولده وهو بنظر ثم لما
عجز عن الحصن رجع خائبا واحتجب السموأل ذبح ولده وصير بحافضة على وفائه فلما
جاء الموسم وضرورة امرئ القيس سلم اليهم الدروع والسلاح ورأى حفظ
ذمامه ورعاية وفائه أحب اليه من حياة ولده وبقيائه فصارت الامثال بالوفاء تضرب
بالسموأل واذا مدح أهل الذمام بين الانام ذكر السموأل في الاول

(وقد قيل) رب غادر لم تظفر يداه بعد روضاقت عليه من مواردها لكه فسيحات
المصادر وطوقه غدرة طوق خزي فهو على فكه غير قادر وأوقعه في خطة حسن وورطة

حتف فإله من قوة ولا ناصر ويشهد لهذه الأسباب ويحكمهم عند ما ولي الألباب
ويتطوع عنها تمارق الشك والارتباب ويمنع منها وقوع محذور الاختلاف والاضطراب
المجتنب من هذا الباب

* (قضية ثعلبة بن حاطب الانصاري) *

وتلخيص معناها ان ثعلبة هـ ذاك كان من انصار النبي صلى الله عليه وسلم لم يخش
يوما فقال يا رسول الله ادع لي أن يرزقني الله مالا فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يوحك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه به ذلك
مرة أخرى فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمالك في رسول الله اسوة حسنة والذي نفسي بيده لو أردت أن تسير الجبال
معي ذهب بأوفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني مالا
والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه وعاهد الله على
ذلك فنبال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا اللهم ارزق ثعلبة
مالا قال فاتخذ ثعلبة غنما فغمت كما ينمي الدود فضاقت عليه المدينة فتحنى عنها ونزل
وادي من أوديتها وهي تنمي كما ينمي الدود وكان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر والعصر ويصلي باقي الصلوات في غنمة فكثرت وغمت حتى بعد عن المدينة فصار
لا يشهد إلا الجمعة ثم كثرت وغمت فتباعد أيضا حتى صار لا يشهد الجمعة ولا جماعة
فكان إذا كان يوم الجمعة خرج يتأق الناس يسألهم عن الأخبار فذكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم فغل ما قول ثعلبة وفاقوا يا رسول الله اتخذ غنما لا يسعها
وإذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فأنزل الله نزول آية
الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من رجلائه بنى سليم ورجلا من بني
جهينة وكتب لهما أسباب الصدقة وأسنانها وكيف يأخذانها وقال لهما مرا يا ثعلبة
ابن حاطب وبرحل آخر من بني سليم فخذوا صدقاتهم فانفرا حاشي أتيا ثعلبة فسالاه
الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الأجزئة ما هذه إلا
أخت الجزية انظرا حتى تفرغتم عودا إلى قانظلقا وسمع بهما السلي فتنظرا إلى خيار
أسنان ابله فمزاه الصدقة ثم استبهما بهما فلما رأياها قال ما هذا قال خذاه فان
نفسى به طيبة فقرأ على الناس وأخذوا الصدقات ثم رجعا إلى ثعلبة فقال أروني
كتابكما فقرأه ثم قال ما هذه الأجزاء ما هذه إلا أخت الجزية اذهبما حتى أرى رأيي

قال فأقبل فلما رأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتكلم قال يا ويح
 تعبني يا ويح تعبني فأنزل الله عز وجل قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله
 لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوأيه وتولوا وهم معرضون
 فأغضبهم فما فاقى قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون
 ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب وعند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رجل من أقارب تعبني فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا تعبني قد
 أنزل الله عز وجل فيك كذا وكذا فخرج تعبني حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فسأله أن يقبل منه صدقته فقال ان الله تعالى معنى أن أقبل منك صدقتك فقبل
 تعبني حتى التراب على رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد
 أمرتك فلم تطعني فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبل صدقته رجع إلى منزله
 وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ثم أتى إلى أبي بكر رضي الله
 عنه حينئذ تخلف فقال قد علمت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعني
 من الإصا فاقبل مني صدقتي فقال أبو بكر رضي الله عنه لم يقبلها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم منك فلا أقبلها أنا فقبض أبو بكر رضي الله عنه ولم يقبلها ثم لما ولي
 عمر رضي الله عنه أتاه فقال يا أميراؤم مني أقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر رضي الله عنه فأنا لا أقبلها وقبض عمر ولم يقبلها ثم
 ولي عثمان رضي الله عنه فأتاه فسأله أن يقبل صدقته فقال لم يقبلها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر فأنالا أقبلها ثم هلك تعبني في نحو الالفه ثم ان
 فهذا تلخيص قصته بقصصها وشرح زبدتها بنصها فانظر إلى سوء عاقبة غدره كيف
 أذاقه وبال أمره ووسمه بسمة عار قضت عليه بخسرته وعاقبته بما فاقخره يوم فاقته
 وفقره وأى خزي أرجع من ترك الوفاء بالميثاق وأى سوء أقبح من غدر يسوق إلى
 النفاق وأن عارا أوضح من نقض العهد اذا عدت مساوى الاخلاق

في افادة تهذيب وزيادة تقريب

كم أعلى الوفاء رتبة من اعتلقه يديه وأعلى قيمة من جعله نصب عينيه واستنطق
 الأفواه لفاعله بالثناء عليه واستطلق الأيدي المتقبضة عنه بالاحسان إليه فانه
 ياح من واددات الجمالس ونادرات الجمالس وواردات الموائس وخادرات
 العوانس وسافرات العرائس

ان الخليفة المنصور كان متطوعا الى الاحاطة بأمر الناس عموما والى معرفة
أحوال بني أمية خصوصا قبله أن من مشايخ أهل الشام شيخا معروفا كان بطانة
لهشام بن عبد الملك بن مروان فأرسل اليه المنصور وأحضروه بين يديه وسأله عن تدبير
هشام في خروجه مع الخوارج فوصف له الشيخ ما دبر قال فعل رجه الله كذا وكذا
وصنع رجه الله كذا وكذا ودبر كذا وكذا فقال له المنصور قم عليك لعنة الله تطأ
بساطي وترحم على عدوي فقال الرجل وهو مول يري يد الخوارج ان نعمة عدوك
لقلادة في عنقي لا ينزعها الا الغاسل فلما سمعه المنصور قال رده فلما رجع قال يا أمير
المؤمنين ان أكثر الناس لؤما من لم يجعل دماؤه لمن أحسن اليه وثناؤه عليه وجزاه
لمعرفه عنده وفاء له وأما مكنتي القدر وأقدرني القضاء على الوفاء لهشام بأكثر من
ذلك لو بعدني أمير المؤمنين وأفياله به فقال له المنصور ارجع يا شيخ الى تمام حديثك
أشهد انك لنهض حرة وولد رشدة ثم أقبل المنصور على حديثه الى أن فرغ فدعا
المنصور بمال وكسوة وقال خذ هذا صلة منك فاحذ ذلك وقال والله يا أمير المؤمنين
ما بي من حاجة ولقدمات عني من كنت في ذكركم فأحوجني الى وقوفي على باب
أحد بعده ولولا جلالة أمير المؤمنين وزوم طاعته وإشاري أمره لما لبست نعمة أحد
بعده فقال المنصور لله أنت لولم يكن لقومك غيرك لكنت قد أبيت لهم ذكرا محادا
ومجدا باقيا يوفائي من أحسن اليك ثم أوصى المنصور برعاية أموره وقضاء حوائجه
وصار يذكركم في خلواته ويستحسن ما صدر منه

ومما أجنته بطون المدفاتر واستحسنته عيون البصائر ونقلته الأصاغر عن
الأكابر وتداولته الألسن من الأوائل والأواخر وعد من جواهر الجواهر وصوادر
المصادر وبوادر النوادر ما رواه خادم أمير المؤمنين المأمون قال طلبني أمير المؤمنين
ليلة وقد مضى من الليل ثلثه فقال لي خذ معك فلانا وفلانا وسماهما أحدهما علي
ابن محمد والآخر دينار الخادم واذهب مسرعا لما أقوله لك فان أصحاب الأخبار
قد أكثروا في أن شيخا يضرب لالا الى آثار أما كن البراءة وكفو ينشد شعرا
ويذكرهم ذكرا جيلا ويندبهم ويكي عليهم ثم ينصرف فامض الآن أنت وعلى
ودينار حتى تردوا هذه الخرابات فاستتر واخلف جدار من هذه الجدران رأيت الشيخ
قد جاءوكي وندب وأنشد شيئا فتوفى به قال فاحذنتهم ما مضينا حتى وردنا الخرابات

واذا نحن بعلام قدأتى ومعه بساط وكري حديد واذا شيخ وسيم له جمال وعليه مهابة
وصاف فجلس بيكى ومنتحب ويقول

ولما رأيت السيف حال جعفر * ونادى مناد للخليفة في صبي
بكيت على الدنيا وايقنت أنه * قصارى الفتى يوما مفارقة الدنيا
أجمع - قرآن تملك فرب عظمة * كشفت ونعمى قد وصات بها نهمى
مع أبيات ردها وأطالها قال فتراينا له لما فرغ وقبضناه فزع وفزع وقال من
أنتم قال فقات له أنا من خواص أمير المؤمنين وهـ ذافلان وفلان قال وماتريدون
منى قال فأعلمته ما أمر به أمير المؤمنين من أخذه الى مجلسه فقال ذوقى اوص وصية
فانى لا آمن العطب ثم تقدم الى بعض الدكاكين واستفخ ودفع خاتمه وأخذ ورقة
وكتب فيها وصية وسلمها الى غلامه ثم سربناه فلما دخل الى المجلس ومثل بين يدي
أمير المؤمنين زبره وقال له من أنت وماذا استوجب منك البرامكة ان تفعل فى
خراب دورهم ما فعله قال الخادم ونحن وقوف تسمع فقال يا أمير المؤمنين للبرامكة
عندى أيا دعوة أفأذن لى ان احدثك حالى معهم قال قل قال أنا يا أمير المؤمنين
المنذر بن المغيرة من أولاد الملوك فزالا عنى نعمتى كما تزول عن الرجال فلما ركبتنى
الديون واحتجت الى بيع مسقط رأسى ورؤس أهلى أشاروا على بالخروج الى
البرامكة فخرجت من دمشق ومضى نيف وثلاثون امرأة وصديا وصية وليس معنا
ما يباع ولا ما يرهن حتى دخلنا الى بغداد ونزلنا بباب الشام فى بعض المساجد
فدعوت بثوبيات لى كنت قد أعددتها لاستميج بها الناس فلبستها وخرجت وتركتم
جباة الاشئ عندهم ودخلت شوارع بغداد أسأل عن دور البرامكة فاذا أنا
بمسجد من خوف وفيه مائة شيخ بأحسن زينة وعلى الباب خادمان فطمعت
فى القوم وولجت المسجد وجلست بين أيديهم وأنا أقدم وأوخر والعرق يسيل منى
لانها لم تكن صناعتى واذا بخادم قد أقبل فحدث الخادمين فدعواوا وزججوا القوم
فقاموا وأنا معهم فادخلوا نادى يحيى بن خالد فاذا يحيى جالس على دكة له وسط
بستان فسلمنا وهو يعد لنا مائة وواحد أو بين يدي يحيى عشرة من ولده واذا غلام أمد
حين عذر خذاه قد أقبل من بعض المقاصير بين يديه خدام مقربطون فى وسط كل
خادم منطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ومعه كل خادم حجرة من ذهب
ومربع لها من ذهب فى كل حجرة قطعة من عود كهيفة الفهر قد قرن به مثله من

العنبر الساطع في فوضه بين يدي الغلام وجلس الغلام الى جنب يحيى ثم قال يحيى
للقاضي تكلم وزوج بنتي عائشة من ابن يحيى هذا فخطب القاضي وزوج وشهدت اولئك
الجماعة واقبلوا علينا بالنار بينادق المسك والعنبر فالتقطت والله يا امير المؤمنين
ملء كفي وتظرت واذا نحر في الدكة ما بين المشايخ ويحيى وولده والغلام مائة واثنا
عشر رجلا فخرج مائة خادم واثنا عشر خادما مع كل خادم صينية فضة عليها ألف
دينار شامية فوضع بين يدي كل رجل مناصب صينية فرأيت القاضي والمشايخ
يصحبون الدنانير في أكمامهم ويحعلون الصواني تحت آياتهم ويقوم الاول فالاول
حتى بقيت وحدي بين يدي يحيى لا أجسر على أخذ الصينية فغمزني الخادم فجمعت
وأخذتها وجمعت الذهب في كفي وأخذت الصينية في يدي وقت فجمعت ألفت
الى وراثي مخافة ان أمتنع من الذهاب بها فيينا أنا كذلك في صحن الدار ويحيى
يلحظني فقال للخادم ائتني بذلك الرجل فرددت اليه فأمر بسكب الدنانير والصينية
وما كان في كفي ثم أمرني بالبحر لوس فحاست فقال من الرجل فقصة عليه قصتي
فقال للخادم أحضر موسى فأتني به فقال يا بني هذا الرجل غريب فخذ به اليك
واخلطه بنفسك ونعمتكم فقبض موسى على يدي وأخذني الى دار من دور
فأكرمني وعاشرني يومى وليتني أكلا وشربا فلما أصبح دعا يا نعيمه العباس وقال ان
الوزير أمرني بالعطف على هذا الفتى وقد علمت اشتغالي في دار امير المؤمنين
فاقبضه اليك وأكرمه ففعل فلما كان من الغد تسلمني أخوه أحمد ثم أزل في أبدى
القوم يتداولوني عشرة أيام لا أعرف خبر عيالي وصبيانى أفى الاموات هم أم فى
الاحياء فلما كان فى اليوم العاشر دفعت الى يد الفضل فعطف على وزاد فى الكرامة
فاما **كان** فى اليوم الحادى عشر جاءنى خادم ومعه جماعة من الخدم
فقالوا قم فانرج الى عيالك بسلام فقلت واويلاه سلبت الدنانير والصينية وقد
هابكت ثيابى وانرج الى عيالى على هذه الحالة انا لله وانا اليه راجعون فرفع
الستر الاول ثم الثانى ثم الثالث ثم الرابع فلما رفع الخادم السترا اخبر قال
لى مهم رأيت قد بقى من حوائجك فتقدم الى به فأنا بأمر بقضاء جميع ما تأمر
به فلما رفع الستر رأيت حجرة كالشمس حسناء ونورا استقبلانى منها راحة اليد
والعود ونفحات المسك واذا بصبيانى يتقلبون فى الحرير والديباغ واذا قد دخل
الى ألف ألف درهم مبدرة وعشرة آلاف دينار وقبالتين بضيعةتين وتلك الصينية

التي كانت معي فيها الدنانير والبنادق فبقيت يا أمير المؤمنين مع البرامكة في دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أمن البرامكة أنا أم رجل غريب اصطفتهموني فلما جاءت القوم البلية ونزل بهم من أمير المؤمنين الرشيد ما نزل قصدي عمرو بن مسعدة وأزمني في هاتين الضيعتين من الخراج ما لا يفي دخالهما به فلما اتحامل على الدهر كنت في أواخر الليل أقصد خرابات القوم فأناديهم وأذ كر حسن صنيعهم إلى وفاءهم على أحسانهم فقال المأمون على عمرو بن مسعدة فلما أتني به قال له يا عمرو أتعرف هذا الرجل قال نعم يا أمير المؤمنين هو بعض صنائع البرامكة قال كم أزمته في ضيعته قال كذا وكذا فقال رد عليه كل ما استأدته منه في مدته وأومر بضيعته يكونان له ولعقبه من بعده ففعل نقيب الرجل وبكاؤه فلما طال قال له المأمون أحسن إليك فلم تبكي فقال يا أمير المؤمنين وهذا أيضا من صنيع البرامكة أرايتك يا أمير المؤمنين لولم آت خراباتهم فابكهم وأناديهم حتى اتصل خبري يا أمير المؤمنين ففعل ما فعل من أين كنت أصل إلى أمير المؤمنين قال إبراهيم ابن ميمون فلقد رأيت المأمون وقد مدحت عيناه وظهر عليه خزيه على القوم وقال هذا العجري من صنائع البرامكة فعلمهم فابكوا يا هم فاشكر ولهم قافوا ولا حسانتهم فاذا ذكر

ولنجعل لهذا الباب من القضايا الخمسة نختار ما هو أوجزها كلاما وأحرزها مراما وأحسنها نظاما وأبينها حكما وأحكمها وهي قضية جعت الأمرين وفاء وغدرا وعرفا ونكرا وخيرا وشرافا ونفعا وضرارا واطلاقا وجرارا واشتمات على حال شخصين وفي أحدهما بعده ففاز وتجا وحاز من مقترحات مناه ما أمل ورجا واستنشق من نسيم الاسعاف بميتغاه نشرأ وأرجا وساعفه الزوفيق فعلم ان من يتق الله يجعل له من أمره مخرجا وغدرا لا تحرق أغرى به غدره من أعوان العطب همجا وأخاضه من أبحر التلاف والهلاك لم يجا ولم يجد له من جزاء غدره إلى النجاة فرجا

وهو ما ذكره عبد الله بن عبد الكريم وكان مطالعا على أحوال أحمد بن طولون عارفا بأمره عالم بأوروده وصددوره فقال ما معناه ان أحمد كان يربي من بطرح على الطرقان ويقسم لهم الكوافل ويدر عليهم النفقات رغبة في الثواب وتقربا إلى الله تعالى بهذه الأسباب فوجد عند مسقايته بالمعافى طفا لامطرو حافا لتقطه

وربما وسمي باسمه أجدد شهره باليتيم فلما كبر ونشأ كان أكثر الناس ذكاه
وفطنة وأحسنهم رواء وصورة فصار برعاه وبعله وهو يعرف بأحمد اليتيم فلما
حضرت أجدد بن طولون الوفاة أوصى ولده أبا الجيش خجاريه به فأخذ إليه
فيه دموت ابن طولون أحضره الأمير أبو الجيش وقال له أنت هندي بمكانة أركانك
لها ولا تكن عاتق أن آخذ العهد على كل من أصرفه في شيء من أموري أنه لا يخونني
فعاذته ثم حكمه في أمواله وقد دمه في أشعاله فصار أجدد اليتيم مستحوذا على المهام
حاكما على جميع الحاشية الخاص والعام والأمير أبو الجيش بن أجدد بن طولون
يحسن إليه كلما رأى خدمته متصلة بالنصح ومساعدته متصلة بالنجح فركن إليه
واعتمد في أسباب بيوته عليه فقال له يوما يا أجدد امض إلى الحجرة الفلانية في المجلس
بحيث أجلس سبعة جوهريين بها قضى أجدد فلما دخل الحجرة وجده جارية من
مغنيات الأمير وحظاياها مع حدث من الفرائش من هو من الأمير بمجلس قريب فلما
رأى أجدد خرج الفتى فجاءت الجارية إلى أجدد وعرضت نفسها عليه ودعته إلى قضاء
وطره فقال لها معاذ الله أن أخون الأمير وقد أحسن إلىي وأخذ العهد على ثم
تركها وأخذ السبعة وانصرف إلى الأمير وسلم إليه السبعة وبقيت الجارية شديدة
الخوف من أجدد لا يذكر حالها إلا لمير بقيت أياها ولم تجرد من الأمير ما ذكره من
إقباله ولا ظهر لها ما توهمته في أجدد من تسرع في مقالته وانهاؤه فاتفق أن
الأمير اشترى جارية وقدمها على جميع حظاياها وغمرها بعطاياها واشتغل بها عن سواها
وأعرض لشبهه بها عن كل من عنده حتى كاد لا يذكرك جارية غيرها ولا يراها وكان
أولامش غوفا بتلك الجارية الجائرة الخائنة الخائنة الغاشية الغادرة العاتية العاهرة
الفاسقة الفاجرة فلما أعرض عنها اشتغلا بالمجديدة الجديدة المسعدة السعيدة
الوادة المودودة المحامدة المحموددة الوصيفة الموصوفة الأليفة المألوفة الراضة
المرشوفة العارفة المعروفة وصرفت لبهجة محاسنها وآدابها وجهه عن ملاعبة
أترابها وشغلته بعزوبة رضاها عن ارتشاف ضرب أضرابها فهدر حظاياها
مقاصيره واقصر عليها في طویل تنعمه وقصيره وكانت تلك الأولى لمحسنتها مرة
على تأميره مطرحة حكم أمره لا تخاف من وليه ولا نصيره فكبر عليها أعراضه
عنها ونسبت ذلك إلى اطلاع أجدد اليتيم أياما على ما كان منها فدخلت على الأمير
وقد ارتدت من السكابة بجلباب مكرها وركبت وجهها في صورة حزن اقتادها

بزمام فـكـرـها وأجهشت بالـكـاـمـين يديه لانتقام كيـدها ونـكـرـها وقالت ان
 أجد اليتيم راودني عن نفسي فلما سمع الأمير ذلك استشاط غيظا وهم في الحال بتتله
 ثم عاوده كما عقبله فتأني في فعله واستحضر خادما يعمده عليه وقال له اذا أرسلت
 اليك انسانا ومعه طبق ذهب وقلت لك على لسانه املا هذا الطبق مسككا فاقتل ذلك
 الانسان واجعل رأسه في الطبق واحضره مغطى ثم ان الأمير أبا الجيـش جالس لشربه
 وحضر عنده ندماؤه الخواص من شربه وأجد اليتيم واقف بين يديه آمنا في سر به
 جار يا علي عاتقه في اجتناء حتى قرب به لم يخطر بظن طره ولا تقلب في قلبه شيء مما نسب
 اليه وقذف به فلما نزل الأمير وأخذ منه ما كان يتناول قال له يا أجد خذ هذا
 الطبق وامض به الى فلان الخادم وقبل له يملا مسككا فأتى خذ أجد اليتيم ومضى
 واجتاز في مضيه بالمغنين وباقي الندماء والخواص فقاموا اليه وسألوه الجيـش معهم
 ساعة فقال أنا ما هن في حاجة الأمير أمرني باحضارها في هذا الطبق فقالوا أرسل من
 ينوب عنك في احضارها وخذها وأدخلها الى الأمير فأدار عينه فرأى الهى الفراش
 الذي كان مع البحار يه فاعطاه الطبق وقال امض الى فلان الخادم وقبل له يقول لك
 الأمير املا مسككا فضى ذلك الفراش الى الخادم وذكر له ذلك ففتـله وقطع رأسه
 وفصله وجعله في الطبق وغطاه وأقبل به فتناول أجد اليتيم وليس عنده علم من
 باطن الامر فلما دخل به على الأمير كشفه وتأمله وقال ما هذا فقصر عليه خبره مع
 الندماء وقوده مع المغنين وإمساكهم اياه وسؤالهم له الجيـش اوس معهم وما كان من
 انفاذه الطبق والرسالة مع الفراش وانه لا علم له غير ما ذكره قال أفـتـعرف لهذا
 الفراش ذنب يا ستوجب به ما فدجى عليه فقال أيها الأمير ان الذي تم عليه بما
 ارتكبه من خيانتك وقد كنت رأيت الاعراض عن اعلام الأمير بذلك وأخذ أجد
 يحذره بما شاهد وما جرى له وحديث البحار يه من أوله الى آخره لما أنفذه لاحضار
 السجدة قدما الأمير بتلك التجارية واستقرها فأقرت بحجة ما ذكره أجد فاعطاه اياها
 وأمره بقتلها ففعل وازدادت مكانته عنده وعلت منزلته لديه وضاعف احسانه اليه
 وجعل أزمه جميع ما يتعاق به يديه ولم يجعل لاحد من عظماء تلك الدولة حكما
 يتسلط به عليه فانظرا الى آثار الوفاء كيف تحمي من المعاطب وتنجي من قبضة
 التآلف بعد انتضاء القواضب وتفضي بصاحبه الى ارتقاء غوارب المراتب
 وتنقي على مرير داهية الخائب وأمله الكاذب وترعى شيطان حدسه

ومقتل نفسه من انتقام الله تعالى بشهاب قدره الثاقب وسهم قضائه الصائب
فهذا الغلام لما وفي اولا بهده وهو بشر مثله وليس في الحقيقة بهده واطلع الله
جل وعلا على صدق نيته وصحة قصده دفع عنه هذه القتل الشنيعة بلطف من
عنده فكيف اذا كان العبد مع خالقه ورازقه وافيًا في طاعته بهده باذلا في
واجب عبادته واجتناب معصيته مستطاع جهده فالله تعالى وتقدس يفيض
عليه من الطافه مواهب بزه وورفده ويمنحه من رأفته ما يتجمل به انجاز وعده ويفتح
له من أنواع رجاته وأقسام نعمته ما لا يحصى له من بعده

في خاتمة هذا الباب في الحكم المنشورة في الوفاء والالفاظ المذكورة بين اخوان
الصفاء (منها) الوفاء من كرم السجاياء والغدر من لؤم الطباع فمن عرف بالوفاء خصته
القلوب بصدق الوداد وكنته الا لسن مطارف الاجساد ومن عرف بالغدر عومل
بالمقت والابعاد واتسم بأقبح السمات بين العباد (ومنها) من اتخذ الوفاء شعارا
آمنه عقوبة الغادر بن ومن ارتدى برداه الغدر أبقى له سوء ذكر في الاتعيرين ومن
عاهل الناس بالوفاء قولاً وفعلاً فقد استخدم السنة الشاكرين (ومنها) من غدر
في عهده وأخلف في وعده وتقض صرى عهده فقضى على نفسه بخسة
أرومته وسوء عقيدته وقلة مروءته وترك له بين الناس ذكراً قبيحاً وسمة سيئة
وزهد الناس فيه ونفرت القلوب عنه ورتبت السنة الدائم في عرضه

في الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذي التواني والغفلة

لما كانت اليقظة في الامور والمسارعة الى احراز قصباتها والمسايرة الى نيل المقاصد
بانتهاز فرصها قبل فواتها ومجانبة أسباب الغفلة والتحرر عن آفاتهما من
أكل مزاي النفس المؤيدة وأحسن صفاتها أمر الله سبحانه وتعالى عباده في
السور المنزلة بحكم آياتها فقال جل وعلا تارة وسار عوا وتارة وسابقوا تنبيهها
على ان يقظة النفس ومبادرتها الى مصالحها من حسناتها وغفلتها وتوانها من
واجب ذلك من شقاوتها وسياقتها في تمتد نفسه الى تسئم رتب المعالي
وترامت همته الى استخدام بيض الايام وسود الاليام وأحب انتظام الامور لديه في
سلك مطلوبه الدائم ومرغوبه المتوالي تسربل بحلابس اليقظة المغنية عن
استعمال قواضي الفواضيل وعوامل العوالي لينكشف له بها موارد الخطل والخلال
ومقاصد أهل الزيع والزلل ويعلم المفسد من المصلح في القول والعمل فتتوون لديه

عظام الامور وتعظم هباته في الصدور ويتحاشى الناس أن يعاملوه بشئ من
المفطور والمهذور ومضى آخر على تعب التيقظ راحة الاله مال وركن الى دعة
التواني والاعمال وسكن في مساكن الغافلين عما تول اليه حال المغترين
بالحال في الاله تقبال كان جديرا بالتقاض مبهم ما ركن اليه واعراض الناس
عنه بعد اقبالهم عليه ويؤل أمره الى ندامة بعض منها على يديه ويكفي في
تقصصة الغفلة وذم المتصغف بها ان الخسارة لازمة له فيما غفل عنه بسببها فان كان
في أمر ملك أو دنيا خسر خسارة لا يحمد على دفعها معينا وان كان في حال الآخرة
فقد خسر والله خسرنا مينا وقد أنفذ الله عز وجل حكمه بذلك وأبرمه وقصه
في كتابه العزيز الذي أنزله وأحكمه فقال عز من قائل في حق من سبق قضاؤه فيهم
بدمارهم وجرى القلم في القدم ببوارهم أولئك الذين طبع الله على قلوبهم
وسمعهم وأبصارهم ثم صرح بخسارتهم معللة بغفلتهم فقال تعالى أولئك هم
الغافلون لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وكما أن الخسارة من لوازم الغفلة
فكذا الربح من لوازم اليقظة ومن هذا قال أبو سعيد المحسن البصري رضي الله عنه
التواني رأس خسران الدنيا والآخرة وقال عبد الله بن المقفع حفظت من المحكمة
ما هو ضياع يهدي المتسلك به تهج النجاة ان أعانتها العناية الالهية بالتوفيق انتهر
الفرصة فانها غلصة وثب عند رأس الامر ولا تثب عند آخره وإياك والعزفانه
أوضع مركب واحذر التواني فانه يحيا بأنواعا من البلاء

*(وقد قيل) من افترع مطية اليقظة في جلباب العزم فأوضعها واذرع جنة المحرم
التي ماتفاها عنه ذرد راية ولا خلعها وأحرق قصبات السبق في انتهاز الفرص عند
امكانها ففهمها وزحزح عن المسارعة الى ارتياد المراد مواد الغفلة وقطعها كان
جديرا بان يحجب بمقترحات الاماني مجنوبة له بزمامها وتحجب اليه ثمرات المطالب
مستخرجة من اكمامها وتذل لديه صعاب الدول وجوامح أيامها وتخل له عقائل المعامل
فيملكها بعداءه عصامها هذا كسرى عظيم ملوك الفرس خص ببقاء الذكر واشتهار
السمعة وانتشار الصيت واسنة إقامة الحال وحراسة الملك وحفظ الرعايا وحماية
البلاد وانقياد الناس له وميل القلوب بحبها اليه وخفاقة الاعداء منه كل ذلك
يسره الله تعالى له بما أهمه اياه من كمال التيقظ الذي لم يسبقه أحد بمثله ولم يلحقه
غيره بما يترب منه حتى نزل انه كان أشد الناس تطاعا الى خفايا الامور وأعظم

خالق الله تعالى تفحصا وبجحا عن أسرار الصدور وكان يثبت العيون على الرعايا
والجواسيس في البلاد ليكشف على حقائق الأحوال ويطلع على غوامض القضايا
فيعلم المفسد فيقالبه بالتأديب والمصلح فيجازيه بالاحسان ويقول مامعناه متى
غفل الملك عن تعرف ذلك فليس له من الملك الا اسمه وسقطت من القلوب هيئته
ولا يأمن دخول خلل عليه في ملكه وان بسطت أيدي حاشيته وغاشيته باتباع
هواها وتسلمت أطماع عماله على اقتطاع أمواله وإفنائها وصارت رعاياه فوضى
لا يرتكبهم انهم غلوا ثما فلا جرم علم كسرى أن سلوك سبل اليقظة يهدي الى
الصالح فصالح ملكه باتباعه وانتهاجه وفهم ان اقتراب التواني والغفلة ينتج الفساد
فساد على العالم باجتنابه مخافة اتاجه وهكذا كل من اقتفى في اليقظة طريقة واثرة
وارتقى في نهج معراجيه يأمن على نظام ملكه من اختلاله وعلى ظلم حاله من
اعوجاجه

ومما أدركته أبصار البصائر وأهدته السنة الاوائل الى أسماع الاخر وجملة بطون
الدفاتر من نطف مياه الهابر أنه لم يكن في ملوك الامم ومقدمهم من ملائق رعاياه
فرقا ووجلا وكشف عن وجه ولايته صدا الغفلة ووجلا وبسط في أيام إيلته كل
حق أملا وضبط أقسام دولته بيقظة حتى أمن من جنده فشلا وفي ملكه خللا
وفتح من المعامل ما صار الحال يضرب للاستقبال به مثلا وسلط عيون رواده على
عمال بلاده واجلاد أجناده ليعلم أيهم أحسن عملا في مثل أزدشير بن بابك
ابن ساسان من ملوك الاطاحم قبل الاسلام (ومثل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب) *
رضي الله عنه أما أزدشير بن بابك فانه من ملوك أيام دولته وهي أربع عشرة
سنة وعشرة أشهر أظهر من آثار يقظته ما هو مذكور في سيرته ومشهور بين الاطاحم
مفصلا ومجمله وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فانه بذل جهده في
تسديد الامور وسد الثغور وسياسة الجهور ورواعته بعد الله تعالى على يقظته التي فيها
شفاعا في الصدور حتى قيل ان علمه كان بمن نأى من عماله ورعيته كعلمه بمن بات معه
على مهاده فلم يكن له في قطر من الاقطار ولا مصر من الامصار ولا ناحية من النواحي
وال ولا عامل ولا أمير الا وله عين عليه لا تفارقه فكانت اخبار الجهات كلها عنده كل
صباح ومساء حتى ان العامل كان يتوهم في أقرب الخلق اليه وأخصهم به انه عين عليه
فساس سياسة أزدشير في المكشف عن الاسرار والطلع الى حقائق الاخبار و... برته

رضي الله عنه في تفاصيل هذه الاسباب يعني اشتهارها عن الاطناب في هذا الباب حتى كان يطوف في كثير من الالاء الى سكك المدينة ليقف على فضايا الرطابا خوفا من ان تتجدد حالة لا تصل اليه فيؤاخذ بالتقصير فيها

وان قد قال انس بن مالك رضي الله عنه خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ليلة من الالاء الى في الظلمة يطوف لا فتقاد أحوال المسلمين فرأى بينا من الشعر هضروبا لم يكن قد رآه بالأمس فدنا منه فسمع منه أنين امرأة ورأى رجلا قاعدا فدنا منه وقال له من الرجل فقال من أهل البادية قدمت الى أمير المؤمنين أصيب من فضله قال فما هذا الان قال امرأة تمخض قد أخذها الطلق قال فهل عندها احد قال لا فانطلق عمر والرجل لا يعرفه فجاء الى منزله فقال لامرأته أم كلثوم بذت على بن أبي طالب رضي الله عنه هل لك في أجرة قد ساقه الله إليك فقالت وما هو قال امرأة تمخض وليس عندها احد قالت ان شئت قال خذي ما يصلح للمرأة من الخشق والدهن وجيشيتي بقدر وشحم وحبوب فجمعت فحمل القدر ومشت خلفه حتى أتت البيت فقال ادخلي الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل وقال أوقدي نارا ففعل ففعل عمر رضي الله عنه ينفع الارب ويضرمها تحت القدر حتى أنضجها وولدت المرأة فقالت أم كلثوم رضي الله عنها يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بعلا م فلما سمع الرجل بأمر المؤمنين كأنه ارتاع لذلك وقال يا أمير المؤمنين وانجلى منك أهكذا تفعل بنفسك فقال يا أخا العرب من ولي شيأ من أمور المسلمين ينبغي أن يتطالع الى صغير أمرهم وكبيره فانه مسئول عنه ومتى غفل عنهم خسرو الدنيا والآخرة ثم قام عمر رضي الله عنه وأخذ القدر من النار وجعلها الى ب البيت فأخذتها أم كلثوم وأطعمت المرأة فلما استقرت وسكنت طاعت أم كلثوم فقال للرجل قم الى بيتك وكل ما بقي في البرمة وفي غدا أت اليك فلما أصبح جاءه فبهزجهما أغناه وانصرف وكان من شدة حرصه على تعرف الاحوال وإقامة قسط من العدل وازاحة اسباب العساو واصلاح الامة يعس بنفسه ويأشهر أمور الرعية سرا في كثير من الليالي

حتى انه في ليلة مظلمة خرج بنفسه فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثا فوقف على الباب يتجسس فرأى عبدا أسود قد دامه اياه فيه مزر وهو يشرب ومعه جماعة فهم بالدخول فلم يقدر من الباب فتسور على السطح فنزل اليهم من الدرجة ومعه الدرة فلما رأوه قاموا وفتحوا الباب وانهمزوا فأمسك الاسود فقال له يا أمير

المؤمنين اني قد اخطأت فاقبل توبتي فقال اريد أن أضربك على خطيئتك فقال
 يا أبا المؤمنين ان كنت قد اخطأت فانت أيضا قد اخطأت في ثلاثة أشياء أولها
 قال الله تعالى ولا تجسسوا وانت تجسس وقال تعالى واثبوا البيوت من أبوابها
 وانت أنت من السطع وقال تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا
 على أهلها وانت دخلت وما سلمت فعبه هذه هذه وأنا نائب الى الله تعالى على يدك
 أني لا أعوذ فتوبه واستحسن كلامه وله رضى الله عنه وقائع كثيرة مثل هذه تشهد
 على حرصه على معرفته بالأمور

وكان معاوية بن أبي سفيان قد أخذ نفسه بالتطالع الى استعلام بواطن
 أمور الرعايا وبالك طريق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه في ذلك
 وكان زياد بن أبيه يسلك مسلك معاوية في ذلك حتى نقل عنه ان رجلا كلمه في حاجة
 وحمل يتعرف اليه و نظر أن زيادا لا يعرفه فقال أنا فلان بن فلان فنبه زياد
 وقال له أنت تعرف الى وأنا أعرف منك بنفسك والله اني لا أعرفك وأعرف أباك وأمك
 وأعرف جدك وجدتك وأعرف هذا البر الذي عليك وهو فلان وقد أطارك اياه
 فميت الرجل وأرعد حتى كاد يغشى عليه ثم جاءه من بعدهم من اقتدى بهم عبد الملك
 ابن مروان والمجاج ولم يسلك أحد بعدهم ذلك الى أن ولى المنصور ورفض العيون
 وأقام المتطالعين ورصد الخبيرين وبحث في البلاد والنواحي من يكشف له حقائق
 القضايا ونجبايا أمور الرعايا فاستقامت له الأمور ودانت له الجهات ولقد لي تلى في
 أيام خلافته بأقوام لا يبرد شرارهم ولا ترد أشرارهم ولا تغل شفارهم ولا تغل
 أصارهم ولولا أن الله تعالى أعانه بيقظة لا يجمع جفن سداها ولا ينقطع عزائم
 امدادها لما ثبتت له في الخلافة قدم ولا رفع له مع قصد أولئك القاصدين علم لـ كنه
 بث العيون فعرف من انطوى على خلافته فعاجله باتلافه واطلع على عزائم المعاندين
 ففطع رؤس عنادهم بأسيا فهم وصار بكامل يقظته يتلقى المذود بدفعه دون رفقته
 وبعاجل المخوف يتفكر في شمله قبل جهه فذلت له الرقاب ودانت له خلافته الصعاب
 وقرر قواعدا وأحكامها بأوثق الاسباب

في آثارية يقظته وفضيلة ما رواه بدبل بن حبيب قال دلت يوما على المنصور للسلام
 عليه مع الناس فأهوى بيده الى فغلبتها فوضع في يدي شيئا لطيفا فقبضت به يدي
 وخرجت وتاملته فاذا هو ورقة لطيفة مطوية فشرتها واذا فيها اذا قرأت كتابي هذا

ودخل الناس غدا فادخل معهم واطلب مني اذنا في سفرك الى ضياعك بالري وقل
 قد اختلت احوالها ولي حاجة الى اصلاحها قال بديل فدخلت مع الناس وقلت
 يا امير المؤمنين ضياعي بالري قد اختلت احوالها وفسدت امورها وبي حاجة الى
 مطالعتها فقال لا كرامة لك في ذلك ولا اذنا فخرجت ثم دخلت اليوم الثاني وعاودته
 فقال ذلك الجواب وأغلظ في القول فقالت يا امير المؤمنين انما يريد اصلاحها
 لا تقوى بها على خدمتك فقال مبارك اذا شئت فاذهب فقالت يا امير المؤمنين ولي
 حاجة اذ كرها فقال قل قلت احتاج الى خلوة فنهض القوم الجالوس ونخرج الوقوف
 وبقى الربيع وحده فقلت اخاني قال ومن الربيع قلت نعم قال نهض الربيع
 فلما لم يبق احدهم هناك سواه قال يا بديل ان جدت بمالك ونفسك كدت في موضع
 ظني بك قلت يا امير المؤمنين هل انا ووالي الامن نعمتك فاذك حققت دمي ورددت
 على مالي وآثرتنى بحببتك فانا واقف مع امرك قال يا بديل قد حدث في نفسي ان
 مرارا قد عزم على خالجي وترك طاعتي وليس لي من يكشف باطن امره غيرك لما بينكما
 من الالف فاذا صرت اليه الى الري فاظهر الواقعة في والتنقص بي حتى تعرف ما عنده
 فاكتب الي به ولا تكتب على يد يدولامع رسول ولا تترك الى من لا عمدة لك
 عليه ولا يغوتني خبرك في كل يوم وقد نصبت لك فلانا القطان في دار القطن بالري في
 الدكان الفلانية فهو يوصل كتبك على ايدي من رتبهم عنده قال بديل فضيت
 حتى دخلت الري فدخلت على مرارة فقال افلت وخلصت قلت نعم والحمد لله ثم اقبلت
 عليه اوانسه بالواقعة في المنصور واظهار السرور بالخلاص منه حتى اظهر ما كان
 المنصور قد ظنه به فكتبت الى المنصور بذلك فلما وصلت الكتب ووصلت الى
 ما اردت من معرفة ما عنده خرجت الى ضياعي ثم رجعت اليه بعد ايام فقال نجائك
 الله من الفاجر فقلت نعم وارجو ان لا تقع عينه على ابد او كنت أعرض به فيز يدني
 بماعنده ثم قال هل لك ان تخرج الى منزله طيب قلت نعم فخرجت انا وهو يتساير
 حتى وصلنا الى موضع مشرف بنيت له عليه فيه قبة حسنة فاخذ ينظر الى ما هنالك
 ثم قال يا بديل اترى الفاجر يظن اني اعطيه طاعة ابد اما شئت الله على اني
 قد خالته كما خالعت خفي هذا من رجلى قال بديل فرجعت الى منزلي وانا في كل يوم
 اكتب بخبره وكنيت قد اعددت عشرة أنفس من الفرسان الاجلاد تسعة من بني
 يربوع وواحد من بني أسد وواطأتهم على ان يبطش به وكتبت الى المنصور بذلك

ثم ان مرارا حصل له حاجة الى شرب دواء في ذلك اليوم فسبق اليه ذلك الرجل الاسدي وقال له خذ حذرك من بديل فقد عزم على قتلك قال بديل فدخلت عليه فعرفت الشرف في وجهه والمنكر في نظره فقال هيه يا بديل معا كرامى لك تريد ان تغتلبني قال بديل فتضاكت ثم قلت بلغ من مكر الخبيث انه دس اليك هذا الاسدي يغريك في مسافته لفسد عمت حيلته فيك ثم ان بطنه حركته فتسام الى الخلاء وقال لا تبرح فلما وليت وقت وخرجت مسرعا فغسل لي الحاجب أسرعت قات نعم في حاجة للامير ثم ركبت فرسي فرأيت اليربوعي بين فاحذتهم وانصرفنا ولم أرا الاسدي فعلمت انه صاحب السعاية بي اليه فلما خرج لم يجدني فوجه خيلا في طلبهم ومال عليهم اليربوعيون فدفعوهم وأسرعت الى المصممان فكنت عنده وكتبت كتابا ظاهرا الى المنصور فسير حازم بن خزيمة بجنود كثيرة أخذوا مرارا

وعما نظمته يقطعه في عقدها وشهد لها بضاعتها وعلاجهما ما نفع له عقبه بن سالم الازدي قال دخلت مع الجند على المنصور فلما خرج الجند ردني وقال من أنت فقلت رجل من الازد وأنا من جند أمير المؤمنين قدمت الآن مع عمر بن حفص فقال اني أرى لك هيئة وفيك نجابة وأريدك لامرأنا به معنى فان كفتني به رفعتك فقال اني لا أرجو أن يصدق ظن أمير المؤمنين في فقال أخف نفسك واحضرنى في يوم كذا وكذا قال فغبت عنه الى ذلك اليوم وحضرت فلم يترك عنده أحدا وقال ان بني عمنا هؤلاء قد أبوا الا كيدا للملكا واعتبالا له ولهم شعبة بخراسان بقرية كذا يكتبونهم ويرسلون اليهم بصدقات أموالهم والطاق بلادهم فانخرج يكتب والطاق وعين من عندي حتى تأتي عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب وتقدم عليه متخشعا والكذب عن السنة تلك القرابة والالطاف والعين من عندهم اليه فاذا رآك فانه سيجبك ويقول لا أعرف هؤلاء القوم فاصبر له وعارده وقل قد سيروني مرار وسيروا معي أطافا وعينا وكلما جبهك وأنكر فاصبر له وعارده واكشف باطن أمره قال عقبه فاخذت كتبه والعين والالطاف وتوجهت الى جهة النجاشي قدمت على عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم فلقته بالكذب فانكرها ونهرني وقال ما أعرف هؤلاء القوم قال عقبه فلم أنصرف وعاروته القول وذكرت له اسم القرية وأسماء أوطاك وان معي منهم أطافا وعينا فانسجني وأخذنا الكذب وما كان معي قال عقبه فتركت ذلك اليوم ثم سأله الجواب فقال أما

كتاب فلا كتب الى أحدوا كن أنت كتابي اليهم فاقربهم السلام وخبرهم ان ابني محمدا
وابراهيم خارجان لهذا الامر وقت كذا وكذا قال عقبة فشخصت من عنده وسرت
حتى قدمت على المنصور فاخبرته الخبر وباشيا كان ينتظرها منه فقال لي المنصور
اني أريد الحج فاذا صرت بمكان كذا وكذا فتلقاني بنوا الحسن وفيهم عبد الله فاني
أعظمه وأرفعه وأحضر الطعام فاذا فرغت من أكله ونظرت اليك فامشي بين يديه
وقف قدماه فانه سيصرف وجهه عنك فدر حتى تقف وراءه وانظر ظهره بابهم
رجلك حتى يلا عينه منك ثم انصرف عنه واياك ان يراك وهو يأكل ثم خرج
المنصور يريد الحج حتى اذا قارب البلاد اتقاه بنوا حسن فاجلس عبد الله الى جانبه
وحادثه وطاب الطعام للغداء فاكلوا معه فلما فرغوا أمر برفعه فرفع ثم أقبل على
عبد الله بن حسن وقال يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من اليهود والمواثيق لا تبتغي
بسوء ولا تكيد لي سلطانا قال فأننا على ذلك يا أمير المؤمنين قال عقبة فلم يخطئ المنصور
فقامت حتى وقفت بين يدي عبد الله بن حسن فاعرض عني فدرت من خلفه ونمزت
ظهره بابهم فرفع رأسه الى ولاء عينه مني ثم وثب حتى جثا بين يدي المنصور وقال
أقاني يا أمير المؤمنين أقالك الله فقال له المنصور لا أقاني الله ان لم أقتلك وأمر
بحبسه وجعل يطالب ولديه محمد وداود ابراهيم ويستلم أخبارهما قال علي الهاشمي
صاحب عذابه دعاني المنصور يوما واذا بين يديه جارية صفراء وقد دعاهما بانواع
العذاب وهو يقول لها وياك أصدقيني فوالله ما أريد الا الالفه ولئن صدقتيني
لاصلن رجلي ولا نأب من البر اليه واذا هو يسألها عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن
الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهي تقول لا أعرف مكانه فامر بعذابها
فاما بلغ العذاب منها واغنى عنها قال كفوا عنها فاما رأى ان نفسها كادت تنقلب
قال ما دراهم مثلها فقالوا له شتم الطيب وصب الماء البارد على وجهها وتسقى السويق
ففعلا وبها ذلك وعالج المنصور بعضه بيده فلما أفاقا وجدتها عاودا المسئلة عنه فقالت
لا أعلم فلما رأى أصرارها على الجحود قال لها اتعرفين فلانة المجاعة فاما سمعت ذلك منه
تغير وجهها وقالت نعم يا أمير المؤمنين تلك في بني سليم قال صدقت هي والله أمي
انيتها بمالي ورزقي يجري عاينافي كل شهر وكسوة شتاها وصيفها من عندي
سيرتها وأمرتها أن تدخل منازلكم وتخدمكم وتعرف أحوالكم وأخباركم
ثم قال لها أتعرفين فلانا البقال قالت نعم هو في بني فلان قال صدقت هو والله غلامي

ومضاري ودنا نيري عنده أمرته أن يبتاع بها ما يحتاج اليه من الامتعة وأخبرني
 أن أمة لكم يوم كذا وكذا جاءت اليه بعد صلاة المغرب تسأله حناء وهو ايج فقال
 لها ما تصنعين به فقالت كان محمد بن عبد الله بن الحسن في بعض الضياع بناحية
 البقيع وهو يدخل الالة وأردنا هذا اتخذ منه النساء ما يحبجن اليه عند دخول
 أزواجهن من المغرب فلما سمعت الجارية هذا الكلام من المنصور أرعدت خوفا
 واذعنت له بالمحدث وحدثته كما أراد وكان المنصور يشتهي صلاح حال محمد بن
 عبد الله بن الحسن ويود له البقاء وان لا يثير فتنة ولا يخرج عن طاعته فابت الاقدار
 الا ان محمد اجمع خافا وقصد المدينة فدخل السوق وقصد المسجد وكسره وانخرج
 من فيه من المسجونين وخرج عن الطاعة وسب المنصور ودعا الى نفسه فلما امرع
 الخبر الى المنصور كتب كتابا اليه بلا طرفة فيه ويحذره بكل ما فيه صلاح حاله ويحذره
 من الفتنة وسفك الدماء فاعاد عليه الجواب مجاها بالشفق ومظاهرا بادعاء
 الخلافة لنفسه فعاوده بكتاب آخر يحذره ويحذره فلم يزد الا شدة فجهز المنصور اليه
 ابن اخيه عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله عنهم
 وجهز معه جيشا فاضى اليه وحارب به وقتلته وجل رأسه الى المنصور وخرج ابراهيم
 اخو محمد المذكور بالبصرة ومعه جمعة فقصد دار الامارة وقتل وقتك واستولى على بيت
 المال بالبصرة وأخذ منه ألفي ألف درهم ودعا الى نفسه فجهز اليه المنصور فمسكرا
 وما زال يعمل فبكرته ويستعمل فطنته ويستحضر يقظته حتى قتل ابراهيم واحضر
 رأسه اليه قال عبد الله بن راشد دخلت على المنصور في ايام خروج ابراهيم بن عبد
 الله بالبصرة لاسلم عليه وأنا اظن انه لا يقرر برير السلام لتتابع الفتوق والخروق عليه
 وكثرة الاعداء القاصدين خلعهم من الخلافة وان بالكوفة مائة ألف سيف
 كامة ينتظرون به صيحة واحدة فينبون عليه فلما دخلت عليه رأيت منه أسدا
 مشمرا قد قام الى منزل به من النواثب يعركه عارك الاديم ويفتأقث الهشيم
 ونهض بها ولم تقعد به نفسه فيها وسطا على اسيف يتقطعه وعزمه وكان يتمثل في تلك
 الايام بهذا البيت

تفرقت الطباء على حراش * فبايدري حراش ما يصيد

(تهذيب واعتبار وتغريب واستبصار) *

قل من استعمل مؤنة اليقظة فاطر حها وأهملها واستقبل راحة الغفلة فاستصلحها

واستعملها وكمل أبصار التحفظ والتحرز برود العصى فعملها استفتح عليه من
أبواب النصيب والعطب مقفلها واستطلع من نجوم النجوم في البروج الثوابت
أولها وقد ترقع الغملة صاحبها في خبطة نحس فلا يندمل جرحه وتقطع عليه مما
يحاوله سبل سعيه فلا يثوم نجهه فبقه عدو يتوانى من أحكام أمره فيجمل به خسرته
وبفوته ربحه

وفي قضية أبي جعفر محمد المنتصر بن المتوكل على الله ما فيه تبصرة لمعتبر وتذكيرة لمزدرج
فانه لما وطأ جماعة من مقدمى الدولة على قتل أبيه المتوكل ودخلوا عليه في مجلسه
وقتلوه وباعوا المنتصر بالخلافة واجلسوه لم يلبث الا أياما يسيرة وصار يستتر
في مجلسه عاقلا ويهمل ما يوجب التيقظ والتحفظ قائلا وفعلا ويصدر منه
في حق أولئك القاتلين أبا حركات منطوية على اضمحار قتلهم ويقول لهم انتم
قتلتم أبي متجسرا بانكار فعلهم فلما تكرر منه ذلك مرارا وأطهره في أقواله
وأفعاله جهارا وأهمل التيقظ والاحتراز اعلايا واسرارا واغفل انتهاز
الفرص توانيلا استكبارا ولم يضع على حركاتهم وسكناتهم من يطالعهم بها اخبارا
اثار عندهم بالتوعد الصادر عنه داعية اعمالهم الحيلة في سرعة الخلاص منه
فاجتمعوا وهم من اعيان دولته واثقة واعلى المسارعة الى اهلاكه ومبادرته وان
يسبقوه قبل ان تسبق اليهم شيوخ نغمته فاستحضروا طبيبه جبريل بن بختيشوع
وتلوا عليه من امرهم سورة سورته ولما ألقوا عليه من ذلك قول لا تغفلا وافضوا اليه
بسرهم ليوضح لهم الى منجى سعيهم سيلا وبذلوا من المال له ما احضروا لديه قدرا
جليلا ومبلغا جزيلا اجاب لشهره عطاءهم واجاب نداءهم واستصعب
دأهم واستصوب آراءهم وحاز المال الذي بذلوه والتزم انجاز ما مالوه
وافترقوا واثنين من جبريل بسرعة سعيه فيما سألوه متحققين لما علموه من اغفال
المنتصر التيقظ والتحفظ وعقلاؤه انهم قد خلاصوا من شر كيده وضربده وقتلوه
فلم يلبث المنتصر الا أياما حتى احضر جبريل ليفصده ففصده بموضع قدسه فسان
من ليلته فانظر الى عاقبة الاغفال ووبالها وما يجلبه ترك التحفظ والاستيقاظ
من استحالة الاحوال واحتلالها ولم يبق المنتصر بعد ابيه الا أياما قليلة فاقننصته
الاقدار لتوانيه بشباك مبالها واشراك احتيالها

﴿ ايقاظ واتعاظ ﴾

هذا جبريل بن بختيشوع المسود وجه أمانته المفسدة عقيدة ديانته الخائن من اثنائه
 على مهجته الشائن أبناء جنسه بوصمة خيائته القاتل من لم يقصد أذاه الخائن
 من كسائه من وارف نعمته وحذاه وسقاء من طارف تحلافته وغذاه لما كفر
 نعمة مولاه وأقدم على ارتكاب ما حرم الله أبت المعدلة الربانية الامقابلية على
 ما أتاه ومجازاته على سوء ما قدمت يداه فمأجله الله تعالى في الدنيا قبل الآخرة
 بعقوبته وجزاه من غير أهمال بمثل سيئته وذلك انه بعد أيام ثارت به حرارة أوجته
 الى فصد وتنقيص دم فأحضر تلميذاه ليفصده وأخرج دست المباحض الذي له وقد
 ختم الله على قلبه وفهمه لانفاذ قضائه فيه وحكمه فأخرج ذلك المباحض مع السموم
 الذي فصد به المنتصر من قد انه غير ودفعه الى تلميذه ففصده به فمات من ساعته
 فسبحان الحكم العدل الذي لا جور في حكمه وامضائه ولا ظلم في قدره وقضائه
 ومثل هذه الواقعة قيل اياك وتقريب من استعبده الشره وملاكه الطامع واقتاده
 المحرض واستحوذ عليه الشخ فان هذه الخلال ما جهه الامن فارق الدين وفقده
 الامانة وعدم المروءة وتعل بسوء العقيدة وذلك به عنده على اجابة من بذل له محبوبه
 وعمل له من المال مطلوبه الى كل ما يحاوله منه ولو كان كفر ايا الله تعالى أو سفك
 دم أنبيائه فيجب على ذي الالة العظيمة والولاية الحاكمة على الخليفة أن يختبر
 كل مقرب ليجب بخبره ويكون على بصيرة من أمره

﴿ تفهيم اهتداء وتعليم اقتداء ﴾

قد يشرف نور البقعة من مطالع التوفيق وتألق ضياء الفطنة فيه يدى الى سواء
 الطريق فيسلكه اليقظ الفطن فيغتنيه عن الافتقار الى الرفيق ويحميه عن
 أن تهوى به ريح الغفلة والتواني في مكان محبوق وله ذائقة من جرى
 بجواد البقعة في حلمات الاعمال أحزق قصبات الآمال ومن اهتدى الى جواز
 الفطنة في مقامات الاحوال أمن قواطع الضلال ومصارع الاعتبال فكمن
 فكرة تناولات يسد بقطتها ثم مرادها وطاوت به زم فطنتها من الافلاك أوج
 كوانها وبها فادركت غاية مؤلها وبلغت نهاية مأولها ومكبت على آثار
 الاحتيال لتمعوها مسبل ذيولها فتم مرادها وكل ووصل مرادها وحصل ودام لها
 ما حاولته واتصل

كما نقلت السنة السلف الى اسماع الخلف من قصة الحاج بن علاط السامي في
 حسن تعلقه واحتياله وكال يقظته في توصله الى تحصيل آماله وتلخيصها ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر وعرض بصفية وفرح المسلمون جاءه الحاج بن
 علاط السلمي وكان اول من قدم أسلم تلك الايام وشهد خيبر فقال يا رسول الله ان لي
 بمكة مالا عند صاحبي أم شبيهة ولي مال متفرق في تجار مكة فأذن لي يا رسول الله في
 العود الى مكة عسي أن أسبق خبر أسلامي اليهم فاني أخاف ان علموا بأسلامي أن
 يذهب جميع مالي بمكة فأذن لي لعل أخلصه فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اني أحتاج ان أقول فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل
 وأنت في حل قال أبو العباس احمد بن ابراهيم أحد رواة هذا الخبر أن هذا كلام
 حسن يقال للاحتيال والتوصل الى الحق لانه من باب الفساد قال الحاج فخرجت
 فلما انتهيت الى الثنية نذية البيضاء وجدت بها رجلا من قریش يتكلمون الاخبار
 وقد بلغهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر وقد عرفوا ان
 خيبر قرية المجازر يفاومنة ورجدوا اليهم يتحسسسون الاخبار فلما أبصروني قالوا
 هذا لعمر الله عنده الخبر أخبرنا يا حاج فقد بلغنا ان القامع يهتدون النبي صلى الله
 عليه وسلم قد سار الى خيبر قال قلت انه قد بلغني انه قد سار اليها وعندى من الخبر
 ما يسركم قال فالتبوا وابتجني فأتني يقولون ايه يا حاج قال فتتاهم زم هزيمة لم تسمعوا
 بمثاها قط وأمر محمد أسرا وقالوا لا نقتله حتى نبعث به الى مكة فيقتلوه بين
 أظهرهم بمن كان أصاب من رجالهم قال فقاموا وصاحوا بمكة قد جاءكم
 الخبر وهذا محمد انما ينتظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين أظهركم قال فقلت
 أعيونى على جمع مالي على غرماني بمكة فاني أريد أن أقدم خيبر فأصيب من نفل
 محمد وأصحابه قبل أن يسبقني التجار هنالك فقاموا معي فجمعوا مالي كأحب جمع
 سمعت به قال وحدثت صاحبي فقلت مالي لعل الحق خيبر فأصيب من فرص البيع
 قبل أن يسبقني التجار فلما سمع العباس بن عبد المطلب الخبر وما جاء عنى أقبل حتى
 وقف الى جنبي وأنا في خيمة من خيام التجارة قال يا حاج ما هذا الخبر الذي حدث
 به قال قلت وهل عندك حفظ لما أضاعه عندك قال نعم قال قلت له فاستأنو
 عنى حتى ألقاك على خلافتي في جمع مالي كما ترى فأنصرف عنى حتى أفرغ قال
 حتى اذا فرغت من جمع كل شئ كان لي بمكة وأجعت على الخروج لقيت العباس

فقلت احفظ على حديثي يا أبا الفضل فاني أخشى الطاب واكتبتم علي ثلاثم قل
 ما شئت قال افعل فقلت والله اني تركت ابن أخيك عروسا على بنت مملوكهم يعني
 صفية ولقد افتتح خيبر وانتحل جميع ما فيها وصارت له ولاصحابه قال ما تقول يا حجاج
 قلت اي والله فاكتبتم عني ولقد أملت وما جئت الا مسلما لاخذ مالى فرقامن ان
 أغلب عليه فاذا مضت ثلاث فاطهر أمرك فهو والله على ما تحب قال حتى اذا كان
 اليوم الثالث لبس العباس حلة له وتخاق وأخذ عصاه ثم خرج حتى أتى الكعبة
 وطاف بهم فلما رأوه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجلد المحرم المصيبة قال كلا والذي
 حلفتكم به افتتح محمد خيبر وترك عروسا على ابنة مملوكهم وأحرز أموالهم وما فيها
 فأصبحت له ولاصحابه قالوا من جاءك بهذا الخبر قال الذي جاءكم بما جاءكم به ولقد
 دخل عليكم مسلما وأخذ ماله وانما لي الحق بمحمد وأصحابه ليكون معهم قالوا انفلت
 عدو الله اما والله لو علمنا لك كان لنا وله شأن قال ولم ينسبوا ان جاءهم الخبر بذلك
 فتوصل بيقظته واحتياله الى تخلصه وتحصيل ماله

في تجديد بيان وتأكيد برهان

ما تجمعت الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وقصدوا المدينة
 وتظاهروا بهم في جمع كبير وجم غفير من قريش وخطفان وقبائل العرب وبنى
 النضير وبنى قريظة من اليهود ونزلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من
 المسلمين واشتد الامر واضطرب المسلمون وعظم الخوف على ما وصفه الله تعالى في
 قوله اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ رايت الا بصار وبلغت القلوب
 الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلا لا شديدا فجاء نعيم
 ابن مسعود بن طامر الغطفاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
 قد أسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامي فمرني بما شئت فتعال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اما انت فرجل واحد فخذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن
 مسعود حتى أتى بنى قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فقال يا بنى قريظة قد عرفتم
 ودي اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بجمعتهم فقال لهم ان قريشا
 وخطفان ليسوا بكم انتم البلد بادكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدررون على
 ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وخطفان قد جاؤا بالحرب محمد وأصحابه وقد
 ظاهروهم عليه وبلادهم وأموالهم ونسأؤهم وأولادهم بنفسه فليسوا مثلكم

فان هم اراهمزة أصابوها وان كان غير ذلك لمحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل
ببلادكم ولا طاقة لكم به ان خدلا بكم فلا تغتالوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من
أشرافهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن تغتالوا معهم محمدا حتى تساجزوه قالوا
أشربت بالرأى ثم أتى قريشا فقال لا يسيان بن حرب وكان قائد المشركين من
قريش وان معهم من كبراء قريش قد عردتم ودي لكم وفراقى محمد داوانه قد بلغنى
أمر قد رأيت على سقانا أبلغكموه نعمنا لكم فاكتموا على قالوا نعم قال تعلمون
أن معشر يهود قد قدموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه انا قد
ندمنا على نقض العهد الذى بيننا وبينك فهل يرضيك أن نأخذ ذلك من القديمتين
من قريش وخطفان رجلا من أشرافهم فنسلمهم إليك فتضرب رقابهم ثم تكون
مهلكا على من بقى حتى نستأصلهم فأرسل إليهم نعم فان بعث اليكم يهود يلمسون منكم
رهائن من رجالكم فلا تدفع من منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى غطفان قال
يا معشر غطفان انكم أصلى وعشيرتى وأحب الناس الى ولا أراكم تهموننى قالوا
صدقت ما أنت عندنا بجهنم قال فاكتموا على ما أقول لكم قالوا نعم ثم قال لهم
ما قال لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كان ليلة السبت وكان من صنع الله
تعالى لرسوله أرسل أبوسفيان ورؤس غطفان الى بنى قريظة فقالوا لهم انا لسنا
بدار مقام قدهلك الخف والمخاف فأعدوا للقتال حتى تناجز محمد داوانه وفرغ مما بيننا وبينه
فأرسلوا إليهم فى جوابهم ان اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا ولا نسمع ذلك
بالذين تغتال معكم محمدا حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى
تناجز محمد انا فانا نخشى ان نضربكم ورب واشتد عليكم القتال أن تتشعروا الى
بلادكم وتتركونا والرجل فى بلادنا ولا طاقة لنا به فلما رجعت إليهم الرسل بما قال
بنو قريظة قالت قريش وغطفان والله ان الذى حدثكم نعيم بن مسعود لمحق
فأرسلوا الى بنى قريظة انا لا ندفع اليكم والله رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم
تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقال بنو قريظة حين أنهت إليهم الرسل هذا
الكلام ان الذى ذكره نعيم لمحق ما يريد القوم الا أن تغتالوا فان رأوا فرصة
انتزوها وان كان غير ذلك اشعروا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلادكم
فأرسلوا الى قريش انا لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا فأبوا عليهم وحذل الله بينهم
وأرسل الله عليهم الرمح فتفرقوا وارتحلوا وكان هذا من لطف الله تعالى أن ألهم

نعم بن مسعود هذه الفطنة وهذا الى هذه القطة التي عم نفعها وحسن وقعها
 وخاتمة هذا الباب من جواهر الحكم المتشورة ونوادر الحكم الماثورة (منها)
 من أيقظ نفسه وألبسها لباس التحفظ أيس عدوه من كيد له وقطع عنه أطماع
 الماكرين به (ومنها) اليقظة حارس لا ينسام وحافظ لا يسام وحاكم لا يرتشى فمن
 تدرع بها آمن فيما استيقظ له من الاختلال والضياغ وان يجار فيه عليه (ومنها)
 ما استظهر عدوا المرء عليه بأعظم من توان دائم يجده فيه وغفلة مستمرة يأنس بها
 واستثقال أعباء التحرز والتحفظ وإهمال الفرص في أوقات انتهازها (ومنها) من
 احتجب عن وفود اليقظة اذن في ورود النقم ومن استعذب راحة الغفلة تجرع مرارة
 الندم ومن استقرب شقة النواني فسيستطيل مشقة الالم ومن استصوب مصاحبة
 الاهمال فسوف تزل به القدم

(الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف)

العفو عن أرباب الهفوات والتجاوز بأقالة العثرات والحلم عن مقتري الزلات
 والصغح عن ذوى الهنيات وإساءة الاحسان وفعل الخيرات واصطناع المعروف
 لا سيما الى أهل الديانات كل ذلك مع مدود من محاسن الحسنات ومكارم الاخلاق
 التي هي صفوة الصفات وقد نطق بذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات
 وصرحت به السنة النبوية على ألسنة الرواة الثقات قال الله عز وجل وأن تعفوا
 أقرب للتقوى وقال تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب
 المحسنين وقال تعالى ولا تعفوا وليصغوا الا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور
 رحيم وقال تعالى في مدارج من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا
 من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر وقال تعالى قدس اسمه يخاطب
 نبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال تعالى
 واذا ما غضبوا هم يغفرون وتدل أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة قلت يا جبريل لمن هذه قال لا كاذمين
 الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقال أبو هريرة رضي الله عنه بينما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما جالس اذ نضح حتى يث ثناياه ففيسل له في ذلك
 ثم تخفك يا رسول الله قال رجلان من أمتي جنبيا بين يدي ربي فقال أحدهما يا رب
 خذني مظمتي من أني فقال الله تعالى اعطاك مظمتك فقال يا رب ما بقي من حسناتي

شيء فقال يا رب فليحمل من أوزاري عني ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال ان ذلك اليوم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم أوزارهم ثم قال قال الله تعالى
 للطالب بحقه ارفع بصرك الى الجنة فرفع رأسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة
 فقال ان هذا يا رب فقال لمن يعطيني ثمنه قال من يملك قيمته يا رب قال أنت قال
 بماذا قال بعفوك عن أخيك قال يا رب قد عفوت عنه قال فخذ بيده وادخل
 به الى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم
 وقال تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله ونقل أيضا أبو هريرة رضي الله عنه ان أبا
 بكر الصديق رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس ف جاء
 رجل فوقع في أبي بكر رضي الله عنه وهو ساكت والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم
 ثم رده عليه أبو بكر رضي الله عنه بهض الذي قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم ثم
 قام فلفقه أبو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله شتمني وأنت تتبسم ثم ردت عليه
 بهض الذي قال فغضبت وقت فقال صلى الله عليه وسلم حين كنت ساكنا كان ملك
 يرد عليه فامانت بكلمت وقع الشيطان ولم أكن لاقم في مقعد فيه الشيطان يا أبا بكر
 ثلاثة حق انه ليس عبد يظلم بظلمة في عفو عنها الا أعثره الله ونصره وليس عبد يفتح
 باب مسألة يريد كثرة الا زاده الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية او صلة الا زاده
 الله بها كثرة وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه لما بعثني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى اليمن قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالعفو فلو لا علمي بالله لظننت
 انه يوصيني بترك الحدود وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان يوم القيامة
 نادى مناد أليكم من كان له أجر على الله تعالى فلا يقوم الا من عفا وروى عنه
 صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل العباد أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك
 وتصفع من ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم أتى جبريل عليه السلام بكارم الاخلاق
 في الدنيا والاخرة قلما ما هي يا رسول الله قال قول الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلين ودخل معن بن زائدة على معاوية فقال له يا معن كيف
 حيك لهي بن أبي طالب فقال أحبه على وجوه كثيرة على حمله اذا غضب وعلى
 صدقه اذا قال وعلى وفائه اذا وعد وعلى عفوه اذا قدر واذا رضى لا يخرج رضاه الى
 الظلم وان غضب لا يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له وكان معاوية

يقول اني لا تنف أن يكون في الارض جهل لا يسعه حلمي وذنب لا يسعه عفوي
وحاجة لا يسعها جودي

(بداية وهداية)

في جواهر الآثار ونجائب الأخبار ما يشنف أسمع ذوى الاستبصار ويرتفع إلى ارتقاء
منازل أهل الفخار فانه يقال من اتقى الله يجمع الله له في الدنيا والآخرة ما يشاء
واهدى بنجوم العظماء في اقتفاء الطرائق المضيئة كان خليفته أن يوصف بالنفس
الزكية والشهيدة الاخوية وجدنا ان يعرف بالسيرة السوية والهمة العلية كما نقل
عن المأمون وهو المشهود له بالاتفاق على علمه والمشهور في الاتفاق بعفوه وحلمه انه
لما خرج عنه ابراهيم بن المهدي عليه وبأية العباسيون بالخلافة ببغداد وخلصوا
المأمون وكان المأمون اذ ذاك بخراسان فلما بلغه الخبر قصد العراق فلما دخل
بغداد اعتفى ابراهيم بن المهدي وعاد العباسيون وغيرهم إلى طاعة المأمون ولم يزل
المأمون متطعاً لابراهيم حتى أخذته تنقيباً مع نسوة فحبس ثم أحضر حتى وقف بين
يدي المأمون فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له
المأمون لا سلم الله عليك ولا قرب دارك استغواك الشيطان حتى حدثت نفسك بما
تقطع دونه الا وهام فقال له ابراهيم مهلاً يا أمير المؤمنين فان ولي النار محكم في
القصاص والعفو والعفو أقرب للتقوى ولك من رسول الله صلى الله عليه وسلم
شرف القرابة وعدل السياسة ومن تناوله الاغترار بما دله من أسباب الرجاء أمن
عادية الدهر على نفسه وهجمت به الايام على النصف وقد جعلك الله فوق كل ذنب
كما جعل كل ذنب دونك فان أخذت فحقتك وان عفوت فبفضلك ولا تفضل أولى بك
يا أمير المؤمنين ثم قال

ذنبك عظيم * وأنت أعظم منه

فخذ بحقتك أولاً * فاصفع بعفوك عنه

ان لم أكن في فعالي * من الكرام فكفه

فلما سمع المأمون كلامه وشعره ظهرت الدموع في عينيه وقال يا ابراهيم القدرة تذهب
بالحفيظة والنديم توبة وبينهما عفو الله وهو أعظم مما تحاول واكبر مما تؤمل ولقد
حبب الى العفو حتى خفت أن لا أوجر عليه لا تثريب عليك ثم أمر بفك قيوده وادخاله
الحمام وازالة شعثه والخلع عليه ورد أمواله جميعها اليه فقال فيه مخاطباً

رددت مالي ولم تمن علي به * وقبل ردك مالي قد حقت دمي
فان جددت ما أوليت من كرم * اني باللائم أولى منك بالكرم
* (تاكيد بيان وتجديد برهان) *

من قابل المسكرو بالعفو والزلة بالحلم والاساءة بالاحسان والسيئة بالغفران فقد
أوطأ أخص قدمه فة أوج السيادة وأعطى نفسه بشرها بأن لها الحسنى وزيادة
وكان في أول جريدة الاعتبار إذا عد أهل السعادة وقد صدع لسان النقل فأسمع
وقرع فنن الرواية فأبنع وطلع نجم الاسناد فامع وتتابع طريق الاخبار فالتقط
* (ان معاوية) * لما ولي الخلافة وتفوق حلب اخلافها وتطوق نصب انصافها
ومزق سرب اخلافها وفرق عصب اشراقها وانتظمت لديه الامور وامتثلت منه
الصمدور وأذن لأمراء الجمهور وساعفه في مراده القدر المقدور استحضرا لالة
خواص اصحابه المنتظمين في سلك مساعده على محابه وذا كرم وقائع أيام صفين
ومن كان يتولى كبر الـ كريمة فيها من المعروفين وانهم كوا في القول الصحيح
والمرض وسلكوا شعبة في الدفاع والحضيض وآل حـ ديتهم بعد التصريح
والتعريض الى من كان يجتهد في ايقاد نار الحرب عليهم بز يادة التحريض فقالوا امرأة
من أهل الكوفة تسمى الزرقاء بنت عدى كانت تعتمد الوقوف بين الصفوف وترفع
صوتها صارخة بأصحاب على مسعدة اياهم كلاما كاصوارهم مستحثة لهم بقول لوسمعه
الجبان لقاتل والمذبذبل والمسلم لحارب والفاراكـ والمتزلزل لاستقر فقال لهم
معاوية فأبكم يحفظ كلامها فقالوا كلنا نحفظه قال فاستشرون على فيها قالوا تشير
بقتلها فانها أهل لذلك فقال معاوية بنش ما أشرت به وقبحا لما قلتم أيحسن أن يشترعني
انني بعدما ظفرت وقدرت أقتل امرأة وفدت لصاحب اني اذا للثيم لا والله لافعلت ذلك
ثم دعا بكتابه فكتب كتابا الى واليه بالكوفة أن أوفد الى الزرقاء بنت عدى مع نفر
من عشيرتها وفرسان من قومه هاوهم هد لها وطاء لبنا ومركباً ذلولاً فلما أورد عليه الكتاب
ركب اليها وأقرأها الكتاب فقالت ما أنا براثة عن الطاعة وان كان أمير المؤمنين
جعل الاختيار الى لم أبرح من مكاني وان كان حتم الامر فالسمع والطاعة له فحماها
في هودج وجعل غشاءه خزام بطنا ثم أحسن صحبتها فلما قدمت على معاوية
قال لها مرحبا وأهلا خيرة قدم قدمه واند كيف طالك يا خالة وكيف مسيرك
قالت خير مسير كاني كنت ربيبة بيت أوطفلا في مهـد فقال بذلك أمرتهم فهل

تعالى لم يبعث اليك قالت لا يعلم الغيب الا الله قال ألتى الراكبة الجمل الا جر يوم
صفين وأنت بين الصفين توقدين نار الحرب وتحضين على القتال قالت بلى قال فما
جاءك على ذلك قالت يا أمير المؤمنين انه قد مات الرأس وبتر الذنب والدمر ذوغـير
ومن تفكر أبصر والامر يحدث بعده الامرف قال صدقت فهل تحفظين شيئا من
كلامك قالت لا والله قال لله أبوك لقد سمعتك تقولين أيها الناس انكم في فتنة
عجاء غشيتكم جلايب الظلم وجاراتكم عن قصد المحبة فيا لها فتنة عجاء صماء
لا يسمع لغنائها ولا ينقاد لاثقها أيها الناس ان المصباح لا يضيء في الشمس وان
الكوكب لا ينير مع القمر وان البغل لا يسبق الفرس ولا يقطع الحديد الا بالحديد
الامن اسـ ترشد أرشدناه ومن سأل أخبرناه ان الحق كان يطلب ضالته فاصابها
فصـ برأيام شر المهاجرين والانصار فكان قد التأم شعب الشـمات وظهورت كلمة
العدل وغاب الحق باطله فانه لا يستوى الحق والمبطل أفن كان مؤمنا يكن كان
فاسقا لا يستوون فنزال نزال والصبر الصبر فمن كتب بدمع الاقدام و يذم الاجام
ولا يجحان أحدكم يقول كيف ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعـولا ان نحضاب النساء
المحناء ونحضاب الرجال الدماء والصبر خيرا لامور عاقبة أيها الى الحرب غير
نا كصـين فهذا يوم له ما بعده يازرقاء أليس هذا قولك وتحرىضك قالت قد كان
ذاك قال لقد شاركت عليا في كل دم سفكه فقالت أحسن الله بشارتك
يا أمير المؤمنين وأدام سلامتك مثلك من بشر بخير من جالسـه فقال لها وقد
سرك ذلك قالت نعم والله سرتي قولك وانى لي بتصديقه فقال معاوية والله لو فاؤم
له بـدموته أعجب الى من حبك له في حياته اذ كرى حاجتك لتقضى فقالت يا أمير
المؤمنين انى آيت على نفسي أن لا أسأل أحـدا أعجب عليه شيئا قال قد أشار على
بعض من عرفك بقتلك فقالت لاؤم من المشير ولو أطعته لشركته قال كلا بل نعو
عذك ونحسن اليك ونرعاك فقالت كرم منك يا أمير المؤمنين فثلك من قد رفعه فما
وتجاوز عن أساء وأعطى من غير مسئلة وجاد من غير طلب فقال صدقت ثم أعطاهما
كسوة ودراهم وأقطعها ضيعة تغل لها في كل سنة عشرة آلاف درهم وأعادها الى
وطنها وكتب الى والى الكوفة بالوصاية بها وبـشيرتها (وقيل) كان لعبد الله بن
الزبير أرض وله فيها عبيد يعملونها الى جانبها أرض لمعاوية وفيها عبيد له يعملونها
فدخل عبيد معاوية في أرض عبد الله بن الزبير فكتب عبد الله كتابا الى معاوية يقول

فيه أما بعد يا معاوية فان عبيدك قد دخلوا في أرضي فانهم عن ذلك والا كان لي
ولك شأن والسلام فلما وقف معاوية على كتابه وقرأه دفعه الى ولده يزيد فلما قرأه قال
يا بني ما ترى قال ارى ان تبعث اليه جيشا يكون اوله عنده وآخره عندك يا تونك
برأسه فقال أو نعم - يرمي من ذلك يا بني ثم أخذ ورقة وكتب فيها جواب كتاب عبد الله بن
الزبير فقال وقفت على كتاب ابن حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وساء في مأساه
والدنيا بأسرها عندى هيمنة في جنب رضاه وقد كنت على نفسي صكبا بالارض
والعبيد وأشهدت على نفسي بذلك فليست تضيفها مع عبيدها الى أرضه وعبيده
والسلام فلما وقف عبد الله بن الزبير على كتاب معاوية كتب اليه وقفت على كتاب أمير
المؤمنين أطال الله بقاءه ولا أعده الرأى الذى أحله من قربش هذا المهل والسلام
فلما وقف معاوية على كتاب عبد الله وقرأه رمى به الى ابنه يزيد فلما قرأه اسف فوجهه
فقال له يا بني من عفا ساد ومن حلم عظم ومن تجاوز استمال القلوب فاذا منيت بشئ من
هذه الادواء فدأوه بمثل هذا الدواء

واستبصار مهتد واعتبار مقتدي

قد تعظم جريمة المسمى في القلوب ويتفاقم ذنبه في النفوس فلا يرجي له عفو
ولا يتوقع عنه صفح فاذا أقيم مقام الانتقام منه وتحكمت فيه يد الاقتدار
عليه انطق الله جل وعلا لسانه بما يرغب المنتقم منه في العفو عنه وربما يزيد
على العفو والصفح عن جرمه بالاحسان اليه والرعاية له كما جلت بطون الصحائف
الى الخوائف من أخبار من سلف من الخلائف فان الرشيد بن المهدي خرج عليه
خارجي رام زوال ملكه وافساد دولته فجعله زله جيشا وأنقض الناس والجنود
للخروج لقتاله فلما توجه الجيش اليه وظفروا به أحضروه الى دار الخليفة فلما
دخل على الرشيد قال له ما تريد أن أصنع بك قال له اصنع بي ما تريد أن يصنع الله
بك اذا وقفت بين يديه وهو أقدر عليك منك قال فأطرق الرشيد مليا ثم رفع رأسه
وأمر باطلاقه فلما خرج قال بعض المحاضرين يا أمير المؤمنين تقتل رجالا وتغني
أموالاك وتظفر به هذا الذي خرج عليك وأفسد في بلادك وتطلقه بكامة واحدة
تأمل يا أمير المؤمنين هذا الامر فانه يجرى عليك أهل الفساد فأمر الرشيد بدبرده
فلما عاد ومثل بين يديه علم انه قد سعى به وأشير على الخليفة بقتله فقال يا أمير المؤمنين
لا تطع في مشي رأيك دفواتد خربه عند الله يدا وبيعته لك عنى الانتقام الذى ليس

من مكارم الاخلاق واقتد بالله تعالى فانه لو قبل قبلك مشيرا لما استخافك طرفة عين
 واحسن كما احسن الله اليك فامر باطلاقه واحسن اليه وقال لا تعاودوني فيه
 ومن قبيل ذلك مما ينظم في سلك هذا الاستبصار ويندرج تحت هذا الاعتبار
 ما نقل عن الربيع مولى الخليفة المنصور قال ما رأيت رجلا يط جاشا ولا أثبت
 جنانا من رجب بل رفع عليه وسعي به الى المنصور ان عنده ودائع وأموال ابني أمية
 فأرني باحضاره اليه فأحضرتة ودخلت به عليه فقال له المنصور قد رفع اليك
 خبر الودائع والاموال التي لبني أمية عنده فارجع اليها منها وأحضرها ولا تسكنتم
 منها شيئا فقال يا امير المؤمنين أنت وارث بني أمية قال لا قال فوصي اهلهم في أموالهم
 ورباعهم قال لا قال فساميتك عما في يدي من ذلك قال فاطرق المنصور يفكر
 ساعة ثم رفع رأسه وقال ان بني أمية ظلموا المسلمين فيها وأنا وكيل المسلمين في حقهم
 وأريد أن آخذ ما ظلموا المسلمين فيه فأجعله في بيت المال قال يا امير المؤمنين فتحتاج
 الى اقامة بيعة عادلة على أن ما في يدي لبني أمية مما خانوه وظلموه فان بني أمية قد كانت
 لهم أموال فبأموال المسلمين قال فاطرق المنصور ساعة ثم رفع رأسه وقال
 يا ربيع ما أرى الشيخ الا قد صدق وما يجب عليه شيء ولا بسعنا الا ان نعفو عما قبل
 عنه ثم قال له هل لك من حاجة قال نعم حاجتي أن تنفذ كتابا على البربر الى أهل
 ليسكنوا لسلامتي فانهم راعهم اشخاصي اليك وقد بقي لي حاجة أخرى يا امير
 المؤمنين قال قل نقضي لك قال تجمع بيني وبين من سعى اليك في فؤاد الله ما لبني أمية
 في يدي مال ولا وديعة ولا كني لمساملت بين يديك وسألتني عما سألني عنه فابلت
 بين هـ ذا القول الذي ذكرته الا أن وبين ذلك القول الذي قلته أولا فرأيت ذلك
 أقرب للخلاص والنجاة فقال يا ربيع اجع بينه وبين من سعى به فجئت بينهما
 فلما رآه قال هذا غلامي ضرب على ثلاثة آلاف دينار من مالي وأبقى مني وخاف مني
 الطالب له فسعى بي فشد المنصور على الغلام وخوفه فاقرب بانه غلامه وأنه أخذ
 المال الذي ذكره وسعى به كذباعليه خوفا من أن يقع في يده فقال المنصور للشيخ
 سألتك أن تعفو عنه قال قد عفوت عنه وأعتقته وقد وهبت له الثلاثة آلاف دينار
 التي أخذها وثلاثة آلاف دينار أخرى أدفعها له فقال له المنصور ما علي ما فعلت
 من مزبد قال بلى يا امير المؤمنين ان هذا كله لقليل في مقابلة كلامك لي وعفوا عني
 يا امير المؤمنين ثم انصرف قال الربيع فـ كان المنصور يحب منه كلما ذكره ويقول

ما رأيت مثل الشيخ ياربيع

﴿ موعظة بليغة لحض الح - كام هلى تطلع أحوال رعاياهم ﴾
 وما يطرب لفظه ويحتجب برفضه ويتعين على ذوى الدراية واليقظة حفظه ما يجمع
 اشتاتاً من الفوائد ويسرع أسبانياً إلى المقاصد ويوقى أجياد العبر بفرائد
 الفوائد ويحقق لذوى الفكر أن نصح أولى الأمر من أعظم القواعد وهو ما حوى
 للخليفة المنصور المذكور بمكة حسـها الله تعالى وتلخيص ذلك أن المنصور كان
 يطوف بالكعبة ليلاً إذ سمع قائلاً يقول اللهم انى أشكو إليك ظهور البغى والفساد
 فى الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فخرج المنصور وجلس فى ناحية
 من المسجد وأرسل إلى الرجل يدعو فوصلى ركعتين واستلم الركن ثم أقبل مع الرسول
 فسلم عليه بالتحية فقال له المنصور ما الذى سمعتك تقول وتذكر من ظهور البغى
 والفساد فى الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فقال له أنت حدثت مسامعى
 بما أرمضنى قال يا أمير المؤمنين ان أمنتى أنبأتك الأمور على جليتها وأصولها
 والأجادل عن نفسى قال له المنصور أنت آمن على نفسك فقال ان الذى دخله
 الطمع حتى حال بينه وبين اصلاح ما ظهر من البغى والفساد أنت قال ويحك وكيف
 يدخل الطمع والصفراء والبيضاء فى قبضتى والحلو والحامض عندى قال وهل
 دخل أحد من الطمع ما دخلك ان الله تعالى استعانك المسلمين وأموالهم فعملت
 بينك وبينهم حجاباً من الحبس والاجر وأبواباً من الحديد ووجهة معهم الاسلحة وأمرتهم
 أن لا يدخل عليك الا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر بايصال المظلوم والملهوف ولا
 الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير وما أحد الا وله فى هذا المال حتى فلما
 رأك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وآثرتهم على رعييتك وأمرت ان
 لا يحجبوا عنك تحبى الاموال فلا تطيعوا وتجمعها ولا تقسمها قالوا هذا خان الله خالها
 لا تخونه وقد سخر لنا نفسه فاتفقوا على ان لا يصل اليك من اخبار الناس الا ما أرادوا
 ولا يخرج لك عامل فيخالف أمرهم الا أقصوه ونفوه حتى تسقط منزلته ويصرف قدره
 فلما اشتهر ذلك عنك وعظمهم عظمهم الناس وهاج بهم فـكان أول من صانعهم عمالك
 بالهدايا والاموال ليتقوا بها على ظلم رعييتك ثم فعل ذلك ذو القدرة والثروة من
 رعييتك لئلا يوايه ظلم من دونهم فامتـلأت بلاد الله بالطمع بغيا وفساداً وصار هؤلاء
 القوم شركاءك فى سلطانك وأنت غافل فان جاءهم ظلم حيل بينهم وبين الدخول

عليك فان اراد رفع قصة اليك عند ظهورك وجهدك قد نهيت عن ذلك واوقفت
رجلا ينتظر في مظالمهم فان جاء ذلك المظلوم الى الرجل وبلغ اولئك الذين هم بطانتك
سألو صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته اليك فان المتظلم منه له بهم حمة فأجابهم خوفا
منهم فلا يزال المظلوم يخطف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدافعه ولا يقبل
عليه واذا جهدوا منظره وأخرج وقف وصرخ بين يديك فيضرب ضربا شديدا مبرحا
ليكون نكالا لغيره وانت تنظر ولا تنكر فابقاء الاسلام على هذا وقد كنت يا أمير
المؤمنين أسافرا الى الصين فقد متهمارة وقد اصاب ملكها بسهمه فبكي بكاء شديدا
فعرّاه جلساؤه فقال اما اني لست أبكي على ما نزل بي من ذهاب سمعي ولا كنى أبكي
لمظلوم يتف بصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال اما اذا ذهب سمعي فان بصري
لم يذهب نادوا في الناس ان لا يلبس ثوبا أحمر الا متظلم ثم صار يركب الفيل طرفي
النهار وينظر هل يرى مظلوما فهذا مشرك بالله تعالى غلبت رافته بالمشركين شمع
نفسه وانت تؤمن بالله واليوم الآخر ثم من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
غلبك شمع نفسك فان كنت انما تجمع المال لولدك فقد أراك الله في الطفل يسقط
من بطن أمه وماله على الارض مال ومامن مال الا ودونه يد شعبة تحويه فلا يزال
الله جل وعلا يطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ولست الذي يعطى
بل الله عز وعلا يعطى من يشاء بغير حساب وان قلت انما أجمع المال لتسديد
السلطان وتقويته فقد أراك الله تعالى بنى أمية ما أغنى عنهم ما جمعوا من
الذهب والفضة وما أعادوا من الرجال والكراع والصلاحين أراد الله بهم
ما أرادوا وان قلت انما أجمعه لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها فوالله
ما فوق ما أنت فيه منزلة الامتزة لا تنال الا بخلاف ما أنت عليه يا أمير المؤمنين
هل يعاقب من عصاك بأكثر من القتل والصلب قال المنصور لا قال فكيف
تصنع يا أمير المؤمنين يوم القيامة عند لقاء الله عز وجل الذي خولك ملك الدنيا
وهو لا يعاقب من عصاه من عبيده وعمل بخلاف ما أمر به في كتابه بالقتل ولكن
يعاقبه بالخلود في العذاب الاليم وقد ترى ما عقده عليه قلبك وتحملة جوارحك
وتنظر اليه بصرك واجترحت به يدك ومشت اليه قدماك هل يغني ما شجعت عليه
من مالك ومن ملك الدنيا اذا انتزعته من يديك ودعاك الى الحساب على ما خولك
فلما أتم الرجل كلامه والمنصور يتعامل منه بكى بكاء شديدا ثم قال يا ليت المنصور

لم يخلق ثم قال للرجل يا ويحك كنت أفكر في الانتقام منك على ما جبهتني به
والآن فقد رأيت العفو عن مقالتك لصدق مقصدك أولى وشكرك على نهيك
أجدر. كيف احتيا لي لنفسي والسلامة من مؤاخذة الله تعالى على ما أوصيته
فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن للناس أعلا ما يفرعون اليهم في دينهم وبرزون
بقولهم فاتخذهم لك بطانة يرشدوك واستعن بأرائهم وأقوالهم يسددوك قال
المنصور قد بعثت اليهم فهرجوا مني قال الرجل خافوا منك أن تجعلهم على طريقك
فلم يرضوا بها ولا. كن أفتح باب مجلسك وسهل حجابك وأنظر في أمور الناس وانصر
الظالم واقع الظالم ونحو ذلك في الأموال مما حل وطاب وأقسم ذلك بالحق والعدل
على أهله وأنا الضامن لك إنك إذا فعلت ذلك أن يأتوك ويساعدوك على صلاح
الامة فيمنعها هو والرجل في الحديث دخل المؤذنون فسلموا عليه للصلاة فقام وصلى
فلما فرغ من صلاته وعاد طلب الرجل فلم يجده فآزال المنصور بعد ذلك يذكرة
ويقول اذا ذكره كرهت كلامه ثم جدته وانتفعت به

*(تذييل لشارة وتسهيل عبارة) *

إذا أراد الله تعالى أمرا هيا أسبابه وفتح أبوابه وأوضح صوابه ومنع اكتماله وقلب له
القلوب النافرة عنه فآثرته وجذب اليه النفوس الخاذرة منه فباشرة حتى يصدر
ذلك المقدر على خلاف طباع مصدره ويحصل منه ولو فعله غيره لاستحق
الانكار عليه في نظره كل ذلك لانفاذ الله تعالى في عباده حكم قضائه وقدره

هذا المجاج بن يوسف النقي كان قد جمع خلافا فيجته ظاهرة وباطنة من دمامة
الصورة وفتح المنظر وأوم النفس وقساوة القلب وشراسة الانحلاق وغلط الطبع وقلة
الدين والاقدام على انتهاك حرمان الله تعالى حتى حاصر مكة حرسها الله تعالى وهدم
الكعبة ورمها بالمنجنيق وبالنفط والنار وأباح الحرم فسفك وهتك وقد قيل ان
في مدة ولايته قتل ألف ألف وستة مائة ألف مسلم ومات في حبوسه ثمانية عشر ألف
انسان وكان لا يرجي عفو ولا يتوقع خيره وكأبه قد ضرب بينه وبين الرحمة
والرأفة بسور من فظاظه وغلطه وقساوة ومع ذلك فقد رقق الله قلبه وألأن عريكته
وألهمه ما حالف سميته وباين عادته فانه في واقعة بن يدين شبيب الشيباني لما خرج
في أيام عبد الملك بن مروان بالعراق وطفر به المجاج وبأصحابه جعل يقتل كل مقدور

عليه منهم فلما كان آخر الامر قدم اليه رجل منهم له سميت وروا وطلالة فلما هم المحاج
بقتله سمع ضجعة بالباب فقال محاجبه ما هذه الضجة قال نسوة في الباب يسألن
الدخول على الامير فقال المحاج ائذن لهن بالدخول فدخلن وهن ثلاث وعشرون
امراة كاهن اهل بيت هذا الرجل الذي هم المحاج بقتله فقال لهن المحاج ما حاجتكن
فتقدمت امرأة منهن فقالت اطلع الله الامير ان رأيت أن تجرد باستماع ما أقول
وقال لها قولي ما أحيت فقالت

أحجاج اما أن تمن بتركه * علينا واما أن تقتلنا معا
أحجاج لو تشهد مقام بناته * وعما تيندبته الليل أجمعا
أحجاج لا تفجع به من نسائه * ثمانا وتسعا واثنتين وأربعا
فن رجل دان يقوم مقامه * علينا فها لا تردنا تضعضعا

فرق المحاج لقولها ووجد رقة عليهن وعفاهن وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار
وكتب كتابا الى عبد الملك يذكر له خبره وخبر النسوة والمرأة وشعرها وأنه قد رقى لهن
وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار فكتب اليه عبد الملك يحمد الله على ذلك وأمره أن
يزيده مائة دينار أخرى في عطائه فصارت له زيادتان زيادة المحاج وزيادة عبد الملك
وصار المحاج يرعاه ويسأله كل وقت عن النسوة وهذه الحالة الصادرة عن المحاج من
غرائب أخباره وعجائب آثاره لكن جذبه الله تعالى الى فعلها بازمة أقداره وحيث
انتهى القول في العفو والحلم والتجاوز والصغح الى هذا المقام فلا بد من اتمام وظيفة
هذا الباب بذكر نبذة من القول في اصطناع المعروف والدفاع عن الملهوف فان خبر
فعله فائض وخير ثوابه مستفيض وحوض نفعه مفعم وروض فضله أريض ومقام
مكتسبه بفاع وه مقام محتجب به حضيض وفي الآيات والاحاديث من الدلائل المرغوبة
ما فيه باعث وحث وتحريض فان اسداء المعروف واغاثة الملهوف من أحسن
الاحسان وأي عمل خير من عمل يكتب في صحيفة الانسان وقد قال الله عز وجل وما
تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وقال تعالى وما تفعلوا من خير فلن تكفروه
وقال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلاها وقال تعالى ان الله يحب
المحسنين وقال تعالى ان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وما تقدموا لانفسكم من
خير تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجرا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأنه قال صلى الله عليه وسلم

اصطناع المعروف بقي مصارع السوء وأنه عليه السلام قال من بسط يده بالمعروف اذا
وجد أن خلف الله عليه في دنياه وضاعف له الاجر في الآخرة ونقل عن المسيح بن مريم
عليه السلام انه قال لأصحابه استكثروا من شيء لا تأكله النار قالوا وما هو يا روح الله
قال المعروف وقد قيل ان كعب الاحبار كان هنداً أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي
الله عنه وهو يشهد هذا البيت

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه * لا يذهب العرف بين الله والناس
فقال له كعب يا أمير المؤمنين ان هذا الذي قلته فيما أنزله الله في التوراة على
موسى بن عمران عليه السلام فان في التوراة يقول من يصنع الخير لا يضيع عندي
لا يذهب العرف بيني وبين عبدي

(تهذيب قاعدة وتجديد فائدة) *

من مديد تطلعه الى اقتطاف ثمار الانخبار وجديد يجدي يقظته في اسرار
الآثار ورقد انسان ناظره الى استجلاء ما أسفرت عنه وجهات الاسفار وشذوشتها
هزمه لاجتماع الفوائد الملتقطة من جهات الاسفار كان حايقاً ان يحصل منها على
غرائب تفتح لها ابواب السامع وجدير ان ينقل عنها عجائب يهرب عندها كل
سامع لا يمتصها فيما يستعبد حراً ويخلد كراوي يستجذب كراوي يستدفع راوي يبيد
عدرا ويبيد يسرا ويعد الى اكتساب مكارم الاخلاق جسر ايقن ارتدى بجلبابها
واهتدى بأسبابها واقترى بأربابها ففتح معروفها وافرغ مله وفا وكشف مخوفها
وصرف عن أبناء جنسه حنوفه وقد أسجل له حاكم فعله بشرف أصله وأدخله
المعروف في زمرة أهله وفضله التوفيق على غيرهم لما آتاه الله من فضله ولا بد ان
أحب الارتداد بزدام السعداء والافتداء بما أعتمدوه من الاسرار والاهتداء بنور
أعمالهم في الإعادة والابداء من أن يقف لهم على وقائع كرم أعمدتها وصناعات
معروف رفسدوها وطرائق خيرات قصدها وحقائق مروآت أوجدها ومن
نظموها في قلائد الاعناق وقادوها واحساب استرقوا به رقاب الاحوار قاستهم بدوها
فانه يقال من نسج على منوال رآه فقد أصاب ومن اتبع قصده مثال حذاه فإصاب
وهذه نكت صنائع أتبع القدر الاستدلال بها في هذا الباب وصور وقائع برزت من
حجابها ليتذكرها أولو الالباب

(فيها) واقعة يزيد بن المهلب بن أبي صفرة فان المجاج أخذوه وذبحوه وقصده

واستأصل وجوده وسجنه فتوصل يزيد بحسن تلافه ودخل فيما جعله الله نجاة
 من تلافه وأرغب السجنان وتحدث عليه واسم الله إليه وهرب هو والسجبان وقصد
 الشام إلى سليمان بن عبد الملك بن مروان وكان الخليفة ذلك الوقت الوليد بن عبد
 الملك فلما وصل يزيد بن المهلب إلى سليمان بن عبد الملك أكرمه وأحسن إليه وأقامه
 عنده فكتب الحاج إلى الوليد يعاينه أن يزيد هرب من السجن وهو عند سليمان بن
 عبد الملك أخى أمير المؤمنين وولى عهد المسلمين وأمير المؤمنين على رأيا فكتب
 الوليد إلى أخيه سليمان بذلك فكتب سليمان إلى أخيه يا أمير المؤمنين انى انما
 أجرت يزيد بن المهلب لانه هو وأبوه وأخوته من صنائعنا قديما وحدثنا ولم أجروا
 لا أمير المؤمنين وقد كان الحاج قصده وعذبه وأغرمه أربعة آلاف درهم
 ظلاما ثم طال به دهايش ثلاثة آلاف درهم وقد صار هذا الرجل إلى مستحيرا
 فاجرتة وأنا أغرم عنه هذه الثلاثة آلاف درهم فان رأى أمير المؤمنين أن
 لا يخزىنى في ضيفى فعل منعم فكتب إليه الوليد انه لا بد أن تنفذ إلى يزيد مقيدا
 مغلولاً فلما ورد ذلك على سليمان بن عبد الملك حضر ولده أيوب فقيدته ودعا يزيد
 فقيدته ثم شد قيدته هذا إلى قيدته ساسلة وغالها جميعا بغاين وجله ما إلى الوليد
 وكتب إليه أما بعد يا أمير المؤمنين فاني قد وجهت إليك يزيد وابن أخيك أيوب بن
 سليمان ولقد هممت أن أكون ثالثهم فان هممت يا أمير المؤمنين يقتل يزيد فبالله
 عليك أبدا أيوب من قبله ثم اجعل يزيد ثانيا واجعلنى اذا شئت ثالثا والسلام فلما
 دخل يزيد بن المهلب وأيوب بن سليمان عليه في سلسله واحدة أطرق واستحيا وقال
 لقد أسأنا إلى أبي أيوب اذ بلغنا به هذا المبلغ فأخذ يزيد يتسكك ويحتجج عن نفسه فقال
 له الوليد ما تحتاج إلى كلام فقد قبلنا - ذرك وعلمنا ظلم الحاج ثم أحضر حاددا
 وأزال عنهما الحديد وأحسن إليهما ووصل أيوب بن أخيه بثلاثين ألف درهم ووصل
 يزيد بن المهلب بهشرين ألف درهم وردهما إلى سليمان وكتب كتابا إلى الحاج يقول له
 لا سبيل لك على يزيد بن المهلب فإياك أن تعاودنى فيه بعد اليوم فصار يزيد إلى
 سليمان بن عبد الملك بن مروان وأقام عنده في أعلى المراتب وأفضل المنازل وينتظم
 في سلك هذه القصة ويقرب منها واقعة الكوفة في معن بن زائدة

وتلخص معناها ان الخليفة المهدي بلغه عن اسنان من أهل الكوفة انه يسعى في
 فساد دولته فأهدر دمه وجعل ان دل عليه أوجابه ما لا جزى إلا فأقام الرجل مده

متواريا لا يظهر مخافة الهلاك فلما طالت الايام عليه ظهر يوم ما يغمداد فيمنجها ويمشي
 في بعض نواحيها بصريه رجل من اهل الكوفة فعرفه فأخذ ذمبجامع ثوبه وقال هذه
 بغية أمير المؤمنين فبينما الرجل على تلك الحال اذ سمع وقع الخوافر من ورائه فالتفت
 فاذا معن بن زائدة فقال يا أبا الوليد أجزني أجازك الله فوقف وقال للرجل الذي
 تعاق به ما شأنك قال بغية أمير المؤمنين فانه قرأه دردمه وجعل لمن دل عليه مالا
 جزيا فقال معن لغيره من غلمانته انزل عن دابتك واجل الرجل عليه ففصاح الرجل به
 بالناس أيجال يني وبين طلبه أمير المؤمنين فقال له معن اذهب واخبره انه عندي
 فانطلق الرجل الى باب دار المهدي وأخبر الحاجب فدخل الحاجب وخبر المهدي
 فأمر باحضار معن فأتته الرسل فاحضروا اهل بيته وقال لا يخاص الى هذا الرجل وفيكم
 عين تطرف ثم ركب وسار الى المهدي فدخل عليه وسلم فرد عليه السلام وقال يا معن أتحب
 علي قال نعم يا أمير المؤمنين قال المهدي ونعم واشتد غضبه فقال يا أمير المؤمنين قتلت
 في اليمن في يوم واحد في طاعتكم خمسة عشر ألفا الى أيام كذبة قد تفتدتم فيها بلائي
 وحسن عثائي فإرايتوني أهلا لان يوهب لي رجل واحد استجارني فأطرق المهدي
 طويلا ثم رفع رأسه وقد سري عنه وقال قد أجزنا من أجرت ووهبنا لك فغال معن ان
 رأى أمير المؤمنين أن يصله فيكون قد أحياء وأغناه قال قد أمرنا له بخمسة مائة ألف
 درهم قال فيأمر أمير المؤمنين بتجملها فأمر بذلك فأحضرت فانصرف معن الى الرجل
 بالمسال وأضاف اليه من عنده كموات ودفع الجميع اليه وقال خذ هذا والحق بأهلك
 واياك ومخالفة خلفاء الله تعالى

* (ومن غرائب هذا المطلب وعجائب هذا الاسلوب) *

ما أورده محمد بن القاسم الانباري رحمه الله تعالى ان سوارا من احب رجة سوار وهو
 من المشهورين قال انصرف يوم ما من دار المهدي فلما دخلت منزلي دعوت بالطعام
 فلم تقبله نفسي فامرت به فرفع ثم دعوت جارية لي أأخذها وأشغل بها فلم تطب
 نفسي فدخل وقت القائلة فلم يأخذني نوم فنهضت وأمرت ببعلة لي فأسرجت
 وأحضرت فركبتها فلما خرجت استقباني وكيل لي ومعها مال فقلت ما هذا فقال
 القادرهم جبيتهما من من تغللك الجديد قلت أمسكها معك واتبعني قال فقلت رأس
 البغلة حتى عبرت الجسر ثم مضت في شارع دار الرقي حتى انتهيت الى الصهراء
 ثم رجعت الى باب الانبار فانهيت الى باب دار نظيف عليه شجرة وعلى الباب

خادم فوقف وقد عطشت فقلت للخادم عندك ماء تسقينيه قال نعم وقام فأخرج
 قلة نظيفة طيبة الرائحة عليها منديل فناولني فشربت وحضر وقت العصر فدخلت
 مسجد أدي الباب فصليت فيه فلما قضيت صلاتي إذا أنا بأعشى يتلمس فقلت ما تريد
 يا هـذا قال أياك أريد قلت وما حاجتك فجاء حتى قدم إلى وقال سمعت منك رائحة
 طيبة فظننت أنك من أهل النعم فأردت أن ألقى إليك شيئاً فقلت قل قال أترى باب
 هـذا القصر قلت نعم قال هـذا قصر كان لابي فباعه وخرج إلى خراسان وخرجت معه
 فزالت عنا النعم التي كافها وعميت ففت رمت هـذه المدينة فأنتيت صاحب هـذه الدار
 أسأله شيئاً يصلني به وأتوصل به إلى سوارفانه كان صديقاً لابي قلت ومن أبوك
 قال فلان بن فلان قال فاذا هو أصدق الناس كان لي فقلت له يا هـذا فان الله
 تعالى قد أتاك بسوارمنعه النوم والطعام والقرار حتى جاء به فاقعه بين يديك
 ثم دعوت الوكيل فأنه ذن الدراهم منه فدفعتها إليه وقات له إذا كان غداً فصر إلى
 منزلي ثم مضيت فقلت ما أحدث أمير المؤمنين المهدي بشيئاً ظرف من هـذا فأتيته
 فاستأذنت عليه فاذن لي فلما دخلت إليه وحده دنته أعجبه فامرني بالفي دينار وقال
 ادفعها إلى الأعشى فتهضت فقال اجلس أعليك دين قلت نعم قال كم دينك قلت
 خمسون ألف درهم فأمسك وجعل يحادثني ساعة وقال امض إلى منزلك فضيئت إلى
 منزلي وإذا بخادم هـو خمسون ألفاً وقال يقول لك أمير المؤمنين اقض به دينك
 قال فقبضت ذلك منه فلما كان من الغد أبطأ على الأعشى وأتاني رسول المهدي
 يدعوني فحشته فقال فكرت البارحة في أمرك فقلت يقضى دينه ثم يحتاج
 إلى القرض أيضاً وقد أمرت لك بخمسين ألف درهم أخرى قال فقبضتها ثم انصرفت
 في أعشى فدفعت إليه الألفين وقلت له قدر زق الله تعالى بكرمه وحسن
 معاملته بإسداء المروف إليك بأضعاف ذلك ثم أعطيته شيئاً آخر من مالي
 وجهزته وانصرف

ومما ياتهم مع هـذه القصة ويشفها ويأتم بها ويتبعها قضية عبد الله بن مالك
 قال كنت أتولى الشرطة للخليفة المهدي وكان يبعث إلى في ندما وولده موسى الهادي
 أن أضر بهم وأحبهم صيانة للهادي عنهم فيبعث إلى الهادي يسألني الرفق بهم
 والتخفيف في أمرهم فلا ألتفت إلى ذلك وأمضي لما يأمر به المهدي فأما ولي
 الهادي الحـ لافاة أيقنت بالتأف فبعث إلى يوماً فحضرت ودخلت عليه هـمتـ كفعنا

متحنطا واذا هـ وجالس على كرسى والنطع والسيف بين يديه فسلمت عليه
فقال لا سلم الله عليك تذكري ما بعثت اليك في أمرا محرما أمرا ير المؤمنين
بضر به فلم تحبني وفي فلان وفلان وحمل به دندما هـ فلم تلتفت الى قولي قالت نعم
يا أمير المؤمنين أفأذن أن أتكم قال نعم قلت أنشدك الله يا أمير المؤمنين أيسرك
أنك وليتني ما ولا في أبوك وأمرتني بأمر فبعث الى بعض ولدك بأمر يخالف أمرك
فاتبعته أمره وعصيت أمرك قال لا قلت فكذلك أنا لك وكذلك كنت لا يك
فاستدنا في فقبات يده فأمر بخلع أفيضت على وخرجت من عنده وصرت الى
منزلي مـ فذكراني أمره وأمرى ونلت في نفسي بحديث النوم بالامر الذي عصيته
فيه وهم ندما وهـ ووزرا وهـ وكتابه فـ كآني بهم حـ بين يغلب عليه الشراب وقد أزالوه
عن رأيه في وجالوه في أمرى مـ ما كنت أتخوفه قال فاني تجالس وبين يدي خبز
من رفاق مشطور بكامح وأنا أسخنة وأطعمه الصدية حـ حتى توهمت ان الدنيا قد
اقتلعت وزلزلت من شدة وقع حوافر الخيل والدواب وكثرة الضوضاء فقاتها والله
قد جاء ما ظننت واذا الباب قد فتح واذا الخدم قد دخلوا وأمير المؤمنين الهادي
في وسـ طهم فلما رأيته وثبت من مجلسي مبادرا فقبلت يده ورجـ له وحافرجاره
فقال لي يا عبد الله اني فكرت في أمرك بعد انصرافك فقلت يسبق الى قلبك
اني اذا جلست وحولي أعـ داؤك الذين أسأت اليهم أنهم يزيلون ما حسن من رأيي
فيك فافلتك ذلك وأوحشك ومنعك القرار فصرت الى منزل لا وانسك وأمامك
ان الوحشة قد زالت من قلبي فهات فاطعمني مـ ما كنت تأكل وافعل فيه ما كنت
تفعل حـ حتى تعلم ان الوحشة قد زالت وقد تحمرت بطعامك وأنست بمنزلك فلا
تستوحش وليل خوفك ووحشت فاديت منه ذلك ازقاق والسكرجة التي فيها
الكامح فا كل ثم قال ها توامأ حضرة عوه لعبد الله من مجلسي فادحت بغال كثيرة
موقورة دراهم وأطعمة وقال هذه لك فاستعن بها وهـ هذه البغال أيضا وقد ولت لك
ما كان ولاك اياه والدي المهدي ثم انصرف فوجدت من النعيم والخيرات
والدراهم والمال بس ما لا حصل لي في طول مدة خدمتي المهدي وصرت بعد ذلك أعد
نفسى من صنائعه

ومما هو أوضح حسنا وأرجع معنى ما قاله القاضي يحيى بن أـ كنتم قال دخلت يوما على
الحليفة الرشيد وولد المهدي وهو مطرق مـ فذكر فقال أنعرف قائل هذا البيت

الخبر أبقي وان طال الزمان به * والشرأخيت مأوعت من زاد
فقلت يا أمير المؤمنين ان لهذا البيت شأنا مع عبيد بن الابرص فقال علي بعبيد
فاما حاضر بين يديه قال أخبرني عن قصة هذا البيت قال كنت يا أمير المؤمنين
في بعض السنين حاجا فلما توسطت البادية في يوم شديد الحر سمعت بصيحة عظيمة
في القافلة ألحقت أولها يا آخرها فالت عن القصة فقال اي رجل من القوم تقدم
تري ما بالناس فتقدمت الى أول القافلة فاذا أنا بشجاع أسود فاغرفاه كالبحر ذرع
يخور كخوار الثور و يرغباء الابل فهالني أمره وبقيت لأعتمد على ما أعمل
في أمره فعدلتنا عن طريقه الى ناحية أخرى فعارضتنا ثانية فعلمت انه لا سبب
ولم يجسر أحد من القوم بقربه واذا رى بسهم نباعنه ولم يعمل فيه فقلت في نفسي
أفدى هذا العالم بنفسى وأتقرب الى الله تعالى بخلاص هذه القافلة من هذا
فاخذت قربة من الماء فتغادتها وسالت سبي في وتقدمت فلما رأ في قربة منه
سكن وأنا متوقع منه وثبة يزدردني فيها فلما رأ القربة من الماء فتح فاه فجعلت
فم القربة في فيه وصبت الماء كما يصب في اناء فلما فرغت القربة تسبب
في الرمل ومضى فجهت من تعرضه لنا وانصرفه عنا من غير سوء محضنا منه
ومضينا نحن اوعدنا في طريقنا ذلك وحطاطا في منزلتنا تلك في ليلة مظلمة مدلهمة
فاخذت سطحة من ماء وعدلت الى ناحية من الطريق فقضيت حاجتي وفرغت
من صلاتي وجلست مكاني والقافلة على حالها فاخذتني عيني فمكت مكاني فلما
استيقظ من النوم لم أجد للقافلة حيا وقد ارتحلوا و بقيت منفردا فلما لم أرا أحدا
ولم أهتد الى ما أعمل أخذتني حيرة و بقيت أضطرب واذا بصوت هاتف يقول
ولم أر شخصا

يا أيها الشخص المضل مركبه * ما عنده من ذي رشاد يصحبه

دونك هذا البكر منافركبه * و بكرك الميمون منافاجنبه

حتى اذا الليل أزيل غيبه * فخط عنه رحله وسيره

فمنظرت فاذا أنا بكرفاقم عندي وبكري الى جانبه فأنتخته وركبت فلما سرت
قدر بشرة أميال لاحت لي القافلة وانفجر الفجر ووقى البكر فعلمت انه قد حان
نزولي عنه فتحوّلت الى بكري وقات

يا أيها البكر قد أنجيت من كرب * ومن فيافي تضل المديح الهادي
 ألا تخبرنا بالله خالقنا * من ذا الذي جاد بالمعروف في الوادي
 وارجع جيدا فقد أبانت ما مننا * بورك من ذي سنام راجع غادي
 فالتفت الى البكر وسمعت الصوت يقول
 أنا الشجاع الذي ألفت في رمضا * والله يكشف ضرائح الصادي
 فحدث بالماء لما ضن حامله * تكرر ما منك لم تمنن بانك ادى
 فأنجبر أبقي وان طال الزمان به * والشر أخبث ما أوعيت من زاد
 هذا جزاؤك مني لأمن به * فذهب جدار عاك الخالق الهادي
 فحجب الرشيد من قوله وأمر بالقضية والايات فكثرت عنه وقال لا يضيع المعروف
 ابن وضع

(خاتمة لهذا الباب) *

في كلمات من المحكم المرقومة ببراعة الفصاحة وإشارات من السكام المنظومة من
 براعة الملاحاة (منها) ليس من عادة الكرام اسراع الانتقام فلا تأخذ بالنيمة
 ولا تنتقم مع القدرة ولا ترهـد في العفو وارحم من دونك برحمتك من فوقك
 (ومنها) أولى الناس بالعفو أقدرهم على العقوبة وأحق الناس بالاحسان من
 أحسن الله اليه (ومنها) من أحب أن يعفو الله عن سيئاته ويتجاوز عنه فليعف عن
 هفوات المذنبين ويتجاوز عن سيئاتهم ما لم يكن فيه إسقاط حد من حدود الله
 أو حق من حقوق الاسلام أو تجاوزا الى الوقوع في حرم الحرام (ومنها) الانتقام من
 المذنب عدل والعفو عنه فضل ومحل الفضل أعلى والفعل به أولى وذو الهمة العلمية
 والنفس الزكية يرغب في المحظ الاوفر والنصيب الاكثر (ومنها) اصطناع
 المعروف يقي مصارع السوء ويزرع المحبة في القلوب ويكتب الشكر على اللسان
 وينشر حسن السمعة في الدنيا ويستميل الناس الى مدح فاعله عند استغنائهم
 والى تلبية دعائهم راجية ندائهم عند استغنائهم والى الاخذ بيدها احوالهم
 حوادث الايام اليهم ويورث جزيل الاجر ويخلد جيل الذكر

(الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب) *

مراتب المزايا في مقام التفضيل بمقدار آثارها ومناقب السجيا عند ذوى
 التحصيل تتفاوت بمقدارها ومواهب العطايا بين أهل الرغبات تختلف بأفكارها

ومطالب القضاء عند ظلم الشبهات تعرف بأنوارها ولما كان الصدق من أجل
الزاي وأكل السجيا وأشرف العطايا وأتم الفضايا وأنه من أعلى الأوصاف محلا
وأعظمهاه قبة وأحشـ نهاسمة وأنعمها أثرا ووجه صاحبه الأبيض وباعه الأطول
لاجرم كر الله تعالى ذكر الصدق ومدحه في مواضع من كتابه وأثنى على من اعتمده
وأنى به فقال جل وعلا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وقال تعالى
الصابرين والصادقين وقال تعالى مع الدين أتم الله عليهم من النبيين والصديقين
وقال تعالى ليجزي الله الصادقين بصدقهم وقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق
به أولئك هم المتفون وقال تعالى في حق المؤمنين بعد مناقب عددها لهم وصـ مات
وصـ فهم بها أولئك هم الصادقون وقال تعالى أولئك الذين صدقوا وأولئك هم
المتفون وقال تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها أبدارضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الله عز العظيم والآيات في هذا
الباب كثيرة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الصدق يهدي إلى البر
وإن البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكتب له أجره وقال صلى الله
عليه وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة
وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأما الكذب
فقد صرح القرآن الكريم في محكم آياته والمحديث النبوي على السنة رواه بما
يشهر بقمج الكذب أما لازمه وأما لذاته وأنه معدود في حق مباشرة من أوزاره
وسياته ونكفى في ذلك قول الله سبحانه وتعالى انما يهتري الكذب الذين
لا يؤمنون يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى
يكتب عند الله كذابا وقال صفوان بن سالم قلما يارسول الله أيكون المؤمن جباناً
قال نعم قيل أيكون المؤمن بخيلاً قال نعم قيل أيكون المؤمن كذاباً قال لا

وعمافيه زيادة استبصار وإفادة اعتبار

أنه كم من سبب دمار وعطب ووارواتلاف من ذى اقتدار وأشراف على شفا جرف
هـار طارضة الصدق فأبطل حكمه ومغضاه وأزال أثره وعفاه وزخج صاحبه عن
التلف ونجاه وألبسه لباس سلامة وسعادة وكساه وفي القصص التي جمعت الصحة بين
متنها وأسناده وأجعت أئمة العلم على نفاها وإيرادها فيه غناء عن كثرة الوقائع

وتعدادها واكتفاء عن مقدمات استدلالها واستشهادها
 (فنها) واقعة أصحاب الغار وتلخيص معناها وذكر ما أمدته اليه - مريد الصدق من
 - منها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال بينهما ثلاثة نفر من كان قبلكم
 يشون إذا صابهم مطر أو واء إلى غار فانطبق عليهم - م الغار فقال بعضهم لهم ليهض
 يا هؤلاء لا ينجيكم إلا الصدق وليدع كل واحد منكم بما يعلم الله أنه صدق فيه فقال
 أحدهم اللهم إنه كان لي أبوان شيخان كبيران وكنت لا أعقب قبلهما أهلا فتأخرت
 مرة فلم أرح عليهما حتى ناما فخلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن أعقب
 قبلهما أهلا وما لا فابنت والتدح على يدي أرقب - م فإظاهما حتى أشرق الفجر
 والصبي يتضاغون عند قدمي فاستيقظا فشر باغبوقهما اللهم إن كنت فعلت ذلك
 ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة فانفجرت شيا لا يستطيعون
 الخروج منه قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر اللهم كانت لي ابنة عم أحب
 إلي مني راودتها عن نفسها فامتنعت مني حتى ألت بها سنة من السنين فجاءتني
 فأعطيتهم عشرة بن ومائة دينار على أن تغلي بيني وبين نفسي فاففعت حتى إذا قدرت
 عليهما قات لا يحل لك أن تقض الحاتم إلا بحقه ففخرجت من الوقوع عليهما فانه صرفت
 عنهما وهي أحب الناس إلي وتركت لهما الذهب الذي أعطيتها الله - م إن كنت
 فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة فخرجوا منهم
 لا يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم اني
 استأجرت أجرا فاعطيتهم أجرهم غير واحد منهم ترك الذي له وذهب فثمرت
 أجره حتى كثرت منه الأموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله أذا لي أجرى فقلت كل
 ما ترى من الأبل والبقر والغنم والرقق من أجرك فقال يا عبد الله لا تستهزئ بي
 فقلت اني لا أستهزئ بك فخذ فخذ كله فاستأفه ولم يترك منه شيئا اللهم إن كنت فعلت
 ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة وخرجوا يشون

ومنها قصة الثلاثة الذين تخافوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
 وتلخيص معناها أن كعب بن مالك قال لم أخاف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد غزاة بدر في غزاة غزاهما - م كانت غزاة تبوك وهي آخر غزاة غزاهما وأذن
 النبي صلى الله عليه وسلم للناس بالرحيل ليأهبوا أهبة غزوهم وذلك حين طاب
 الضلال وطابت الثمار وكان صلى الله عليه وسلم قلما أراد غزوة إلا وأرى خبرها

ويقول الحرب عدة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أن يتأهب الناس
أهبتهم وأنا أيسر ما كنت قد جعت راكبتين وأنا أقدر شئ في نفسي على الجهاد وخفة
الحاذ وأنا مع ذلك أصغر إلى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام النبي
صلى الله عليه وسلم غاديا بالغزاة وذلك يوم الخميس وكان يجب أن يخرج يوم
الخميس فأصبح غاديا فقلت أنطلق غدا إلى السوق فأشتري جهازي ثم ألحق بهم
فانطلقت إلى السوق من الغد فسرعت على بعض شأني فرجعت فقلت غدا إن شاء الله
أرجع وألحق بهم فسرعت على بعض شأني أيضا فلم أزل كذلك حتى التبس بي
الذنب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت أمشي في الأسواق
وأطوف بالمدينة فيحزنني أن لا أرى بالمدينة أحدا إلا رجلا معه وصاع عليه في
النفاق وكان ليس أحد يتخاف إلا رأى أن ذلك سيخفي له وكان الناس كثيرا
لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
وثمانين رجلا ولم يذكروني النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال ما فعل
كعب بن مالك قال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداه والنظر في عطفه
فقال معاذ بن جبل بشي ما قالت والله يا نبي الله ما علمنا عليه إلا خيرا فبينما هم
كذلك إذا برجل يزول به السراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أباحيثة
فاذا هو أباحيثة فلم أقض النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ودعا من المدينة
جاءت أتذكري بما إذا أخرج من مخط النبي صلى الله عليه وسلم وأستعين على ذلك بكل
ذي رأي من أهلي حتى إذا قيل هذا النبي صلى الله عليه وسلم مصيبتكم بالغداة راح
عني الباطل وعرفت أنني لا أنجو إلا بالصدق ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضحي فصلى في المسجد دركعتين وكان إذا جاء من سفر فعل ذلك ثم جلس فجعل
أتبعه كل من تخاف فيحلفون له ويعتذرون إليه فيستغفرونهم ويتقبل علاتهم
ويكل سرائرهم إلى الله تعالى فدخات المسجد فاذا هو جالس فلما رأني تبسم
تبسم المغضب فجلست بين يديه فقال لي ألم تكن ابتعت ظهرا فقلت بلى
يا رسول الله قال فما خلفك قلت والله يا رسول الله لو بين يدي أحد من الناس
غيرك جلست لمخرجت من مخطه على بعذر لقد أدويت جدي لولا كنتي قد
علمت يا نبي الله أنني إن أعبرك اليوم بقول تبعد عني فيه وهو حق فاني أرجو
فيه عفو الله وإن حدثت اليوم حديثا ترضي عني فيه وهو كذب أو شك الله أن

يطالعك على والله ما كنت أيسر ولا أخف حاذمني حين تخلفت فقال أما هذا
 فقد صدقكم الحديث قم مني حتى يقضى الله فيك فقامت فتأرقى أثرى ناس من
 قومي يؤنبوني فقالوا والله ما نعلمك اذنبت ذنبا قبل هذا هلا اعتذرت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعذر يرضى عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سائق من وراء ذنبك ولا تنف نفسك موقفا لا تدري ماذا يقضى لك فيه فلم
 يزالوا يؤنبوني حتى هممت ان أرجع فأكذب نفسي فقلت هل قال هذا القول
 أحد غيري قالوا نعم قاله هلال بن أمية وحرارة بن الربيع فذكروا رجلا من صالحين
 شهدا بدرا فقلت لي فيهما أسوة وقلت لا والله لا أرجع اليه أبدا في هذا القول
 ولا أكذب نفسي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة ولم ينه
 عن كلام أحد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال
 علي الأمر وما من شيء أهم الي من أن أموت فلا يصلي علي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أو يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة
 ولا يكافئني أحد منهم ولا يصلي علي قال فبعثت أخرجني الى السوق فلا يكافئني أحد
 وتذكر لنا الناس حتى ما هم بالذي نعرف وتذكر لنا الشيطان حتى ما هي بالشيطان
 التي نعرف وتذكر لنا الأرض حتى ما هي بالأرض التي نعرف فكنت أقوى
 أصحابي وكنت أخرج فأطوف في الأسواق وآتي الى المسجد فادخل وآتي النبي
 صلى الله عليه وسلم فاسلم عليه فاقول هل حرك شقيقه بالسلام فاذا قلت أصلي الى
 جنب سارية تنظر الي بمؤخر عيذه فاذا نظرت اليه أعرض عني واستكان صاحبها
 فجعل لا يبكيان الليل والنهار لا يطالعان رأسهما قال فبينما أنا أطوف في السوق اذا رجل
 نصراني جاء من الشام بطعام له يديه يقول من يدلني على كعب بن مالك فطفق الناس
 يشيرون الي فأتاني بضعيفة من مالك غسان فاذا فيها أما بدفانه بلعني ان صاحبك قد
 جفاك وأفصاك ولست بدار مضية ولا هوان فالحق بيننا والله فقلت هذا أيضا من
 البلاء فسجرت لها التور وأحرقتها فلما مضت أربعون ليلة اذا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أتاني فقال اعزل امرأتك قلت أطلقها قال لا ولا تكن لا تقربها فجمعت
 امرأة هلال بن أمية فقالت يا نبي الله ان هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لي ان
 انجدمه قال نعم ولا تكن لا يقربك فقلت يا نبي الله والله ما به حركة شيء ما زال مكبا
 يبكي الليل والنهار مذ كان من أمره ما كان قال كعب فاما طال على البلاء ففهمت

على أي فتادة حائطه وهو ابن عبي فسلمت عليه فلم يرد علي فقلت أنشدك الله يا أبا
فتادة أنعم أني أحب الله ورسوله فسكت حتى قلت ثلاثا قال الله ورسوله أعلم فلم
أملك نفسي أن بكيت ثم اقتحمت من الحائط خارجا حتى مضت خمسون ليلة من حين
نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فصليت على ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم
جسأت وأنا بالترلة التي قال الله عز وجل قد ضاقت علينا الأرض بما رحبت وضاقت
علينا أنفسنا إذ سمعت ندا من ذروة سلع أن ابشريا كعب بن مالك فخرت ساجدا
وعلمت أن الله تعالى قد جاء بالفرج ثم جاء رجل يركض على فرس له يبشرني فكان
الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبي بشارته ولبست ثوبي آخرين قال وكانت توبتنا
نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الليال فقالت أم سلمة رضي الله عنها
يا رسول الله ألا تبشر كعب بن مالك قال إذا يحطكم الناس ويمنعكم النوم سائر الليلة
وكانت أم سلمة محسنة في شأني تحزن مخزني فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو مستنير كاستنارة القمر وكان إذا مر
بالأمر استنار فجلست بين يديه فقال ابشريا كعب بن مالك بخير يوم أتى عليك
منذ ولدتك أملك فقلت يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك قال بل من عند الله ثم
تلا عليهم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وقوله وعلى الثلاثة
الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا
أن لا ملجأ من الله الا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله إن من توبتي أن لا أحدث
الا صدقا وأن أنخلع من مالي كله صدقة لله عز وجل ولرسوله فقال أمسك عليك
بعض مالك فإنه خير لك فامسك سهمي الذي بخير قال فما أنعم الله على نعمة
بعد الاسلام أعظم في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صدقته
أنا وصاحباي وأن لا يكون كذبنا فيها كما هلك غيرنا واني لا أرجو أن لا يكون
الله أبلي أحدا في الصدق مثل الذي أبلاني ما تعددت الكذب بعد واني لا أرجو
أن يحفظني الله فيما بقي فلو لم تكن للصدق ثمرة سوى النجاة من المكروه
لكانت له شرفا فكيف وفيه من الفوائد ما تقدم ذكره في أول الباب وحسبه ذلك
وكفي فما أعظم بركته وأعمها وأكل النعمة به وأتمها ولهذا يقال من صدق نجيا
ووجه من التهلكة فرجا وأدرك به ما أمل ورجا وجعل الله له بركته من كل

في زيادة واقاده

كما أن الصدق مجلبة لنجح كل طالب ومرتبة تنيل مفعلة ترعها مرغوب كل أرب وهو على التحقيق إلى كل خير أقوم سبب فكذلك الكذب يقضي بصاحبه إلى كل دمار وعطب ويستود وجهه في العاجلة ويورده في الآجلة شر تورد ومنقلب وفي القضية التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهود لها بالصحة اجماعا المسعود بها من رزق بقظاوانتفاط المقصود منها معرفة شقاوة الكاذب وسادة الصادق عيانا وسماعا ما يقوم بالقصد الا قصي في ذلك ويشير اليه ويقم للصدق زيادة ولا كذب نقصا ويسجل عليه وهي قصة الاقرع والابرص والاعمى وصورتها على ماورد بها الفقار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ثلاثة في بني امرايل ابرص واعمى واقرع أراد الله أن يتليم فبعث اليهم ملكا فأتى الابرص فقال أي شيء أحب إليك قال لون حسن وجلاد حسن قد قدرني الناس قال فمسحه فذهب عنه فأعطى لونا حسنا وجلدا حسنا فقال أي المال أحب إليك قال ابل فأعطى ناقسة عشرة فقال بارك الله لك فيها وأتى الاقرع فقال أي شيء أحب إليك قال شعر حسن وبذهب عنه هذا قد قدرني الناس قال فمسحه فذهب وأعطى شعرا حسنا قال فأى المال أحب إليك قال البقر قال فأعطاه بقرة حاملا وقال بارك لك فيها وأتى الاعمى فقال أي شيء أحب إليك قال بركة الله إلى بصرى فأبصر به الناس قال فمسحه فرد الله إليه بصره قال فأى المال أحب إليك قال الغنم فأعطاه شاة والدافا تجم هذان وولد هذا فكان لهذا واد من ابل واهذا واد من بقرو لهذا واد من غنم ثم انه (أى الملك) أتى الابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين تقطعت بي الحبال في سفرى فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والجملد الحسن والمال بغير أتبلغ عليه في سفرى فقال له ان المحقوق كثيرة فقال له كأنى أعرفك ألم تكن ابرص يفتدرك الناس فقيرا فأعطاك الله فقال لقد ورثت كبرا عن كابر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله إلى ما كنت وأتى الاقرع في صورته وهيئته فقال له مثل ما قال لهذا فرد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله إلى ما كنت وأتى الاعمى في صورته فقال رجل مسكين وابن سبيل وتقطعت بي الحبال في سفرى فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذى رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفرى فقال قد كنت أعمى فرد الله بصرى وفتيرا فقد

أغنانى فخذ ما شئت فوالله لا أجهدك اليوم بشئ أخذته الله فقال أمرك ما لك فأنما
ابتليت فقدرضى الله عنك وسخط على صاحبك ولهذا يقال من شيمته الصدق يحتلى
عروس السلامة ويحتلى عروس الكرامة ومن شيمته الكذب يحتلى كؤوس الملامة
ويكتسى لبوس الندامة

وخاتمة لهذا الباب في الحكم التي ضاع نشرها وفاح وما ضاع نشرها واطاح (منها)
الصدق ميزان العدل وعنوان المروءة وعلامة الكرم وسجية النفس المستعدة
لاقتناء الفضائل والكذب ميكال المجور ومعدن الأثوم وقرين سوء العقيدة وشاهد
على النفس الباعثة عليه باتصافها بالذائل (ومنها) لو لم يكن الصدق سبب الثواب
والثناء لتعين على العاقل فعله لمحسنه ولو لم يكن الكذب سبب العقاب والذم لتعين على
العاقل تركه لتجنبه فكيف والصدق سبب الرغبة والكذب سبب المرهوب (ومنها)
الصدق عز والكذب ذل والنفوس الزكية تميل إلى العز وتنفّر عن الذل فلهذا يؤثر
الصدق ويحتسب الكذب (ومنها) لا مروءة للكذوب ولا أمانة لغادر كما أنه لا وفاء للملول
ولا رياسة للضجور (ومنها) الصدق لصاحبه سيف قاصل وحاكم قاصل وعز حاصل
وهدم متواصل والكذب لصاحبه لثوم عاجل وعار شامل وهم قاتل وذم آجل

القاعدة الثانية في السلطنة والولايات

ومقصود القاعدة يشتمل عليه بيان في الباب الأول في السلطنة وما يتعلّق به السلطان
من الصفات وما يعتمد عليه لاقامة لوازمها والموظفات

* (الباب الثاني في الولايات التي مدار المملكة عليها وزمام مصالح الدولة بيدها
و بيان طبقانها التي مرجع أمورها إليها) *

* (الباب الأول) *

في السلطنة وصرفان من خصه الله بها فأكرمته وأعلى قدره على رؤس
العباد وقدمه

السلطنة سر من أسرار الوجودية ينط بها المراد ويماط بها الفساد ويماط بها العباد
وتحفظ بها البالد ويقطع بها العناد وتجمع بها المواد وقد اختصت من جيد المنزاهة
وشرف السجاياء أدناه حراسة الرعايا وسياسة البرايا وقد أمتن الله تعالى على كلمه
موسى حين استضعف نفسه عن أداء رسالة ربه وخشى اعتراض مقدورات مبعوثه عن

تليق برسالاته وكتبه وخاف ان لا ينقض منفردا بثقل ما أمره الله تعالى به فسأل الله
جل وعلا اسعاده في ذلك باخيه هرون فقال وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله
معي ردأبصدقني اني أخاف أن يكذبون فأجاباه الى مسئوله وأجناه من شجرة سؤاله
ثمرة سوله ومنحه سلطنة يقصر عن تأميل ادراكها الطالبون ولا يقدر على منالها
مجدهم واجتهادهم الراغبون فقال تعالى سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك
سلطانا فلا يصلون اليك كيانا أنتما و من اتبعكما الغالبون فالسلطان في الحقيقة
قائم برعاية عباد الله وحماية بلاد الله وحراسة دين الله واقامة حدود الله وحفظ
أحكام الله فدارتضاه الله من خلقته وأمرهم بطاعته وناط أزمته الامور وتتضاوا براما
يقبضته وجعله الا حراما مطاع بين رعيته في أقضيةته فهو المشرف في التنزيل بالذكر
المقترنة طاعته بطاعة الله ورسوله في السر والنجهر والمعنى بقوله تعالى أطيعوا الله
وأطيعوا الرسول وأولى الامر وهو بالاتفاق ظل الله في أرضه وبه تقام شعائر سننه
وفرضه وعلى الجملة فشرف السلطنة جسيم وقدرها عظيم ومحلها كريم ونفعها عظيم
ومن أراد كشف الحجاب عن بصيرته ليذكر فضلها ويعلم نيلها ويستوضح سبلها
ويكون أحق بمعرفتها وأهلها فليتنظر الى آثار السلطنة وثمرتها ويعتبر لوازمها التي بها
يستدل على شمول منفعتها والآشياء تعرف بآثارها ويستدل بعظم نفعها على
خطر أقدارها وثمرتها السلطنة حراسة البلاد وسلامة النفوس وحفظ الاموال وادرار
الارزاق واقامة المعاش ونشر العلم وازهار الدين وذلك بقمع الظلمة وردع البغاة
ومنع المعتدين والانتقام من المفسدين فتأمن السبل وتتوفر الدواعي على مصالح
الدين والدنيا فاي منقبة أنفع وأفضل وأى مزية أرفع وأكل وأى مرتبة أجمع
لأزاياد أشمل من حاله بها انتظام مصالح الدنيا وهى قوام الآخرة والاولى فانه عند
التحقيق لولا السلطنة لما قدر طائع على أورا د طاعته ولا خاشع على اقامة عبادته ولا
زارع على الغيام بزراعتة ولا مباح على استرباح بضاعته ولا صانع على اجتناء ثمرة
صناعته ولا رافع في رياض الجنة بتلاوة الذكرك على تحصيله ودراسته ولا قاطع مفاوز
الفلوات لبلوغ مطالبه وحاجته فقد وضع بتفصيل هذا القول وجلته مالا سلطان من
النفع في عاجلته وآجاليته وأنه بتأييد سلطنته ينال كل انسان مقاصد حركته ويبلغ
كل عامل بسعيه غاية أميته ويدرك خاطب الدنيا منها نهاية تأريته ويحصل
الراغب في طاب العلم على مطلوبه وبغيته فكان السلطان قدوة لدا الله تعالى

بعبادة كل عابد وشكره بلسان كل شاكر وحامد وإذا كانت هذه فضيلة قد أفاض
الله تعالى على السلطان سابع لباسها ورزقه يانع غراسها وأدرله أخلاف نعمتها
باباسها وأوصاف طمها لهذه النعمة والموهبة من بين أنواع الأمانة وأجناسها
فقد ير به أن يقابل هذه المنحة من الله تعالى بأقامة شعائرها في موافقها ويحلى
نفسه بالنفيسة مهم الاستطاع بصفت عوارفها ويعلم أن الله تعالى قد فرض
عليه أموراً لا بد من القيام بوظائفها من عقيدة صالحة وسوية وطرقة هادية
مهديّة وسيرة حميدة مرضية وأخلاق طاهرة مرضية وأعمال صالحة زكية
وهمة موفقة عليه وقد استقصينا تفاضيل الأخلاق والخلال المرغوبة المستحسنة
والشيم المستحسنة المستهجنة وشرحنا ما يتبع اكتسابه وما يجب اجتنابه وبسطنا
القول في أقسام ذلك في الفاعلة الأولى غير أنه لا بد في هذه القواعد من الإشارة
إلى ما يخص السلطان كان الله له هونا وعرضا وأقام له من ملائكة المفربين مددا
وسلك به إلى بلوغ كل شعادة وزيادة جدد لا تنقطع أبداً * فأقول إن الله تعالى
خلق الإنسان وجعله على أخلاق قل أن يحمدهم جميعاً أو يذم كلهم بل الغالب كون
بعضهم محموداً وبعضهم مذموماً وهذا قيل قديماً

وما هذه الأخلاق إلا طبائع * فمن محمود ومن مذموم

غير أن من علت همته وانصرف إلى معالي الأمور عزيمته ورغب في أن تكون
أخلاقه كلها حميدة تعرف بها سمته راض نفسه بياضة نأديب وتدرى بجوته كيف
فلم يلبث الأخيرة حتى تستقيم له أخلاقه بعضها طبعاً وبعضها تطبعاً ويعلم أن شريف
الأعمال لا يتصرف فيه إلا بشريف الأخلاق والخلال وقد نبه الله تعالى على ذلك في
القرآن الكريم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وإنك لعلی خلق عظیم فإن
النبوة لما كانت أشرف مراتب الخلق ندب لها من قد حاز فضائل أشرف
الأخلاق وهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتم مكارم الأخلاق ولما كانت
السلطنة عالية المقام معدودة من الرتب العظام مضبوطاً بها مصالح الأنام
مرفوعة القدم على قمم الخاص والعام كان جديراً بمن تسربل أنوابها وتوق
شراها وأحزن نصابها أن يأخذ نفسه برعاية أحوالها وبروضها في أفعالها وأقوالها
ويعلم أنه متى قدور على سياسة نفسه كان على سياسة العباد أقدر وإذا أهمل أمر نفسه
كان بإهمال غيره أجدر وقد عاقل لا ينبغي لذي لب وعقل أن يطمع في طاعة غيره

وطاعة نفسه عليه ممتنة كما قيل

أتطمع أن يطيعك قلب سعدى * وترغم أن قلبك قد عصا كا

وقد تز بن نفس الانسان له حسن الظن بها فيعتقد انه متصف بحسن الاخلاق
فيهرض عن مراعاتها وينقاد بزمام الرضا عنها الى متابعتها في شهواتها فيبقى وهو
لا يعلم في أسر هواه مرتبها عدودا ممن زين له سوء عمله فراه حسنا فتقوى نفسه
عليه حتى تغلب عقله ويلعب به هواه حتى يستنفذ في شهواته قوله وفعله وتكتنفه
صوارم غفلاته عن تأمل اصلاح شأنه فينسب به فرعه وأصله فلا يشعر الا وقد
أشرف به الصلف على التلف فأفسد أمره كله حتى استظهر على هذه الحالة من مبدأ
أمره واعتبره واقع تز بين النفس الامارة بالسوء ببصيرة فذكره وحصر أسباب التزيين
فقطعهما بشباصبه وزجر قلبه عن اتباع هواه بموجبيات زجره وقهر نفسه فانقادت
طوع عقله في سره وجهه كان خليقا ان تنقلب خلقة الذاتية جيدة وطرائفه
الإنسية معدة ونظراته في تصارييف المحركات والسكات سديدة فلا جرم أن تكون
مملكة دائمة ومدة سلطنته مديدة ولا يدرك هذا الا استظهار بعين اليقين
الا اذا أحاط علما بأسباب التزيين فقطعهما بحد عزمه المبين ودفعها بحد ذى القوة
التي فيها أنا الا أن أنه علمه يقرب اجتنابها وأشير اليها ليجتنب اقترابها فاولها
الكبر وثانيها الجب وثالثها الغرور ورابعها الشح وخامسها الكذب فهذه
الاسباب الخمسة هي أم التزيين لكل صفة ذميمة وأصل القبح في كل خلة قبيحة
فاذا أبعدتها النفس عنها وأزالها منها استعدت للاتصاف بشرف الخلال والخلق
بصفات السكال والارتقاء الى محل الفخار والجلال

في السبب الاول الكبر والتعبر

وهو جالب لسخط الله تعالى قال الله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب
متكبر جبار وقال تعالى أليس في جهنم مثوى للتكبرين وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما يكأ عن الله تعالى الكبر يا مردائي والعظمة ازارى فمن نازعني شيئا منهما
قصمته وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر
ويقال من تكبر بغير الحق وتجب على الخلق فقد عرض نفسه لسخط الله تعالى ونفر
عنه قلوب الناس واستجاب السداوة والبغضاء منهم وقلما اتصف ملك بصفة

الكبر الاخذت احوال ملكته واضطربت قواعده دولته وعجبت عليه انباء
مصالحه وظهرت مقاتله لسهام أعدائه

*(السبب الثاني الجب) *

وهو من المهلكات قال الله جل وعلا يوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن
عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه
والجب غير الـ كبر فلا تغتفد أنهم ما شئ واحد بل هما مختلفان ينشأ كل من سببين
مختلفين فالـ كبر والتجبر ثمرة عظم المنزلة وعلو المـ كانه ونفاذ الامر وقلة روية الامثال
والا كفاء والجب ثمرة اعتقاد رجحان الصفات النفسانية فلا يتوهم أن لغيره كمالا
مثل كماله ولا أن لنفسه احتياجا الى أحد من الناس ولهذا يقال من استهواه الجب
حتى نظرت في عطفه واختال في برديه ولم ير لغيره فضلا عليه فقدا كسب ما فرق سهام
المفت اليه واحتجب ما يورثه نداه يوم يرض الظالم على يديه

*(السبب الثالث الغرور) *

وهو مطل بصاحبه على العطب سائق له الى ورطات هلاك ذات شعب وهو أن يرى
الاحوال في مبادئها متظمة في سلك السداد والامور في أوائلها جارية على وفق
المراد والاوقات ساكنة عن هبوب عواصف البغي والعناد والاختلافات الشاغلة
قد نزلت بساحات الاعداء والاضداد فيظن ان هذه حالة واجبة الاطراد لازمة
الاستمرار بلا انتطاع ولا نفاذ فيغتر بذلك فيحمل التأهب ويغفل عن الاستعداد
فتفاجئه حوادث الخلل وتباعثه نوازل الزل فتسد عنه أبواب الصلاح وتفتح
عليه أبواب الفساد وأعظم مآذيه هذا السبب تفاق المادحين ومدح المنافقين
وتفاق المتقربين وتقرب المتعلمين الذين اتخذوا الكذب والنفاق وسيلة وجعلوا
المكر والمخادع في ذلك أحبولة وحيلة فغنى وجدوا لنفاقهم نفاقا وسوقا وكذبهم
قبولا وتصديقا نصيبوه سلبا الى مرامهم وأقاموا المغتر بهم غرضا لسهامهم وقد
عد عظماء الفضلاء هذا النوع في الاخترار من أقوى الاسباب وحشوا كبار الملوك
على التيقظ له عند الاسهاب فيه والاطناب ونهبوا على الاحتراز منه والتجنب عنه
أرباب الالباب فان أقل ما فيه رواج الاستسحار والاستهزاء ونفاق الكذب
والارتباب ولهذا المعنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم باهانة مباشرة فقال احشوا

في وجوه المداحين التراب

(السبب الرابع الشح)

وهو من الاسباب التي صرح الرسول صلى الله عليه وسلم بكونها مهلكة ويكفي في ذمه ان الفلاح مقرون بالسلامة منه والثوق عنه على ما قاله سبحانه وتعالى في محكم القرآن ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ويقال الشح عِدْوَةٌ نَفْسُهَا وَمَتَمُّهَا لِرَبِّهِ وَنَقِيضُهَا عِدْوَةٌ وَمِمَّا غَضَّ فِي حَيَاتِهِ وَمَنْ سَكَدَ فِي عَيْشِهِ وَشَقِيَ فِي دُنْيَاهُ وَأَخْرَجَتْهُ فَهُوَ مَطْرُودٌ عَنْ مَقَامَاتِ الْكِرَامِ وَمَعْدُودٌ مِنْ سَيِّئَاتِ الْيَوْمِ مَقْصُودٌ بِسَهَامِ الْمَلَامِ بَيْنَ الْأَنَامِ لَا يَسُودُ أَبَدًا وَلَا يَبْلُغُ طَرَاوُلًا مَقْصُودًا

(السبب الخامس الكذب)

ويكفي في ذمه أنه يجانب للإيمان ويسلب خصوصية الانسان فان النطق هو الفاصل بينه وبين أنواع سائر الحيوان والنطق الفاصل وان كان بالقوة لكن آله المعبر بها عما في الضمائر المتوصل بها عند التخاطب الى اظهار ما في المرائر هو اللسان فاذا استعمله صاحبه في الكذب فقرب البعيد وبعد القريب وغير الاشياء عن حقائقها وأخبر بالأمور على خلاف ما هي عليه وأبرز الباطل في صورة الحق وكسا المالح لباس الصدق وأبدل شراب الظما كثر سربا وأبدى للاسترشدين اختلافا وكذبا فقد سقط الوثوق به فلا يبقى لما يصدر عنه أثر من المطالب فتبطل خاصيته وتضمحل من النطق ثمرة فيلحق حينئذ الكذب بالحمار والكاب والخنزير بل يكون أسوأ حالا فانه كم من كذب أراق دما وخز قدما ولهذا يقال الكذب يسلب صاحبه صفة الفلاح ويلبسه جلباب الافتضاح ويجعل دراعته لغا مشورا ولو نظمتها الجوهري في معطى الصحاح * فهذه الاسباب الخمسة يتعين على كل ذي فطنة ونبل ودراية وعقل لاسيما من له نفس شريفة وهمة عالية وتطلع الى معالي الأمور أن يصون شرف نفسه وعلو همة وعز سلطانه وحسن سمعته عن شيء من هذه الاسباب التي هي أم النقائص وينبوع الرذائل فنهاية طرق تزيين الفضائل وتحسين القبايح فانه قل من كانت فيه الا اختلت أحوال ملكه واضطربت قواعده دولته ونفرت عنه قلوب أتباعه وعجبت عليه أنباء مصالحة وظهرت مقتاتله لسهام أعدائه ومالت عنه خواطرها صر به واتسعت فيه ألسن الطاعنين لسعة مجال المنال وسقط وقعهم من نفوس رعاياه وزال الوثوق بوعدده والخوف من

وعنده فواجب على السلطان أن يحصى نفسه الشريفة من أن يتطرق اليها شيء من هذه النقائص كما يحرس مزاجه المكريم من مولدات عوارض الامراض واذا جاهد من ذلك خيفة من أن يتحلى بما يزداد به مهابة ووقارا ويكسبه عظمة ونفارا ويعلى له في العالم شأنه ومنارا ويبقى له على الابد ذكره واثرا وها أنا أتبعه على شيء منه تنبها عظمته فيه اقتصارا واختصارا فعليه أن لا يسارع الى اتباع الشهوات وأن يتثبت عند اعتراض الشبهات وأن يجانب سرعة الحركات وخفة الاشارات ويديم اطراق طرفه ولازمة سمته الا عند الحاجة في أكثر الاوقات فان أنفاس السلطان ملحوظة والفاظه منقولة * ولقد قيل تكلم أربعة من حكماء الملوك بأربع كلمات كأنها مقبسة من جذوة نور مجموع أو منجبة من قسرة ينبوع فقال ملك الروم أفضل علم العلماء الصمت وقال ملك الفرس اذا تكلمت بكلمة ملككتي ولم أملكها وقال ملك الهند أنا على رءى ما لم أقل أقدر منى على رد ما قلت وقال ملك الصين ندمت على الكلام ولم أندم على السكوت فهذه الحكم الرائقة والاشارات الفاتحة والاماني المتوافقة صدرت من هؤلاء العظماء والملوك الحكماء وتطابقت خواطرهم عليها وتوافقت اشارتهم اليها مع تباين أزمانهم وتباين أعمالهم وفي ذلك دلالة على شرف الصمت وعلو رتبته وقد دعا قبل انما خلق للانسان أذنان ولسان واحدا ليكون ما يسمعه أكثر مما يقول فاذا دعت الحاجة الى الكلام فليقل به قبل أن ينطق به فان كلام الانسان ترجحان عقله وبرهان فضله فاذا تكلم يجانب الاكثار فانه قيل من كثر كلامه كثرت ذممه ويختار عند الكلام أعذب الالفاظ وأحسنها وأجزاها وأبينها وقد اختار الحكماء للسلطان جهارة الصوت في كلامه ليكون أهيب لسامعيه وأوقع في قلوبهم ويحبل وعنده بالتأديب على مقدار الذنوب ففيه جمع بين مصلحة العقوبة والالتزام ومصلحة اجتناب الاثم بمجاوزة الحد والمقدار فقد نقل ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه كتب الى عكرمة وهو عامل به من ان يقول اياك أن توعد في مصيبة بأكثر من عقوبتها فانك ان فعلت أثمت وان لم تفعل كذبت وكلا الامرين ذميمة ويحتمل السلطان في منع نفسه من الغضب فان الغضب شر قاهر وأضرر معاند مجاهر وهو اذا غلب أعظم الاشياء فساد النظام والآراء وأبلغ الامور تأثيرا في انتقاص قواعد التدبير فان قدره الله عز وجل في بعض الاوقات والاحايين

فلا يعضى السلطان في تلك الحالة فـ لا ولا ينفذ حكماً وقد عساه احد ترزعظماء الملوك
من الغضب حتى نقـ ل ان ملك الفرس كتب كتابا ودفعه الى وزيره وقال اذا رايتنى
قد غضبت فادفع الى هذا الكتاب ولا تؤخره وكان فيه مكتوب مالك والغضب
لست بالله معبود انما انت بشر مخلوق ارحم من في الارض برحمتك من في السماء
وكما يجب الاحتراز والاحتراز من الغضب فكذلك يجنب اللجاج فانه أليف
الغضب وحليف العطب وهو ما يثمر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة في
الآجل ويدفعه عنه بعلمه ان الرجوع الى الحق خير من التمسك في الباطل ولا
يستعمل في الناس كلهم حالة واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق
بحال صاحبها من ابن وشدة واقبال واعراض واحسان واساءة وعفو وعقوبة وتجاوز
وانتقام واقدام واجام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب وظهور
واحتجاب فان استعمال كل حالة في محلها مع مستحقها كـل تدبير او أتم رأيا واجمع
لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومفتاح لباب
العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلحه الاقبال
عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلحه الاعراض عنه والانتقام منه ويتبين
على السلطان استمالة الاعداء وأهل الاحن من ذوي القدرة ويحتد في اصـلاخهم
فان لم ينجح فيهم اصلاخ واستمالة يبدل بهم الى طريق المداواة اللاتفة بهمـم الى أن
يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المؤاخذة بالانتقام منهم فينتز ذلك بالمبادرة اليه ولا
يؤخره عن وقته فان تأخيرهم مضر واهماله مفسد وليعلم السلطان أن من أهم الاشياء
نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقعا كتمان سره وانخفاء أمره وأن لا يطلع أحدا
على ما قد عزم على فعله قبل اتمامه ولا يتحدث بما يريد من المهام قبل ابرامه
فان ذلك من أقوى أسباب الطفـروا نكي في قلوب الاعداء وأعون على نجح
المقاصد وقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال استعينوا على الحاجات
بالكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سر ك أسيرك فان أظهرته صرت أسيره
لكن من الاسرار والامور ما لا يستغنى فيه عن اطلاع ناصح مشفق وموال مخلص
يرى من طاعته لربه مناصحته لسلطانه فيستعين السلطان برأيه في الماهـمات ويتفهم
بفكره في الحوادث ولا يركن فيه الى كل أحد ولا يثق بكل متماق ومتى حدث
أمر من الامور الجلية يكثر الاستشارة فيه ممن يراه أهـلا لذلك ويسمع رأى كل

واحد منهم على انفراده وينظر في جميع ماسمعه ويعمل بمقتضى ما هو الاقرب الى
 نيل المطالب والاصوب في دفع المرهوب ولا يهمل على الاحراز والحذر في عواقب
 الامور وما يؤل اليه ويجهل ان لا يفتح بابا يعيبه منه ولا يرى سببا يجهزه رده
 وقد قيل

وياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر
 فما حسن ان يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر
 ولا يجعل السلطان اوقاته مصروفة الى نوع واحد فان ذلك ان كان جديدا واجتهادا
 في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وسبغت الفكرة فيه وربما
 أدى الى خلل وساق الى زلل وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه نفسي مطيتي
 فان أجهلتها كبت بي وان كان ذلك له واوقضا شهوة أدى الى تضییع الملك
 وفساد أموره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يقسم أوقاته فيصرف منها قسطا الى
 النظر في مصالح ملكه ورعيته وقسطا الى الاعتلاء بنفسه لراحته وقسطا لخصمه
 بتضرعه الى الله تعالى وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما أنه يقسم أوقاته فيخص
 كل وقت منها بحالة لا تفتقد بذلك الوقت لا يليق أن يوقع فيه غيرها كوقت ركوبه
 على جاري عادته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه لكشف قضايا
 رعيته ووقت دخول الجند عليه لأداء وظيفة خدمته ووقت استحضار من يحضر من
 الرسل لأداء رسالته ووقت اعتلائه بنفسه بالراحته ووقت سكونه ومنامه وقياماته
 ووقت استئناسه بمن يحضره لمعادته ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته فكل
 حالة من هذه الحالات وقت من الاوقات لا يتعداها وزمن منسوب اليها لا يليق
 به سواها ولو أوقع كل حالة في وقت غيرها لا رداها وما أذاها ولا ضاها عن صوب
 الاصابة وما عداها وكذلك يتعين عليه أن يستعين في الاعمال بكفاءة العمال ويعتمد
 في المهام الثقيلة بأجل الادرجال فيفوض كل عمل الى من قدمته قد راءه في
 معرفته وأيدته يد باسطة في درايته وتجربته ولا يفوض عمل عالم الى جاهل
 ولا نبیه الى خامل ولا مستيقظ الى غافل ولا ذي حيلة الى عاطل فان فعل
 ذلك فقد دباع حقايب اطل واعناض عن قس بياقل وساط على الدولة لسان
 كل قائل وقد عاقل من استعان في عمله بغير كفء أضاعه ومن فوض أمره
 الى عاجز عنه فقد أفسد أوضاعه وليحذر كل المحذر من تولية أحد أمرا

من أمور الممالك الدينية والدنيوية بشقاعة شفيعة أو رعاية محرومة أو لقضاء حق
إذا لم يكن أهلاً للقيام بما ولى ولأنه ضابطاً بما استكفى ولهذا قيل من قلده عمله
بالدراية والكفاءة فمما عمله وسلم ومن قلده بالرعاية والشقاعة ذوى عمله وندم فان
أحب مكافأة أحد من هؤلاء كافأه بالمال والاصلات وقطع طامعه عما لا يصلح له من
الولايات ليكون قاضياً حقوقهم بماله لا بملكه وهذا المسمى الذى كان يعتمد به
كسرى لأحكام قواعده ملكه وتأيدته وإتمام مقصده تدبيره وتأكيده حتى وضع
على بلبه خشبة من مناج منقوشة بالذهب عليها مكتوب بالاحمال للكفاءة والحقوق
على بيوت الاموال ولهذا قيل أى ملك ملك جده هزله وقهر رأيه هواه وعبر فعمله
عن ضميره ولم يخدمه رضاه عن حقه وفوض كل عمل الى مستخدمه واستعمل
بالكفاءة لا بالشقاعة ولم يأخذ بالسياسة قبل الكشف ولا استهواه تعرض
التمه رضين فهو وخلق باستحقاق للملكة وأرتداه جلبابها جدير بها وان لم تكن
أوامره وعناصره من أربابها

تجديد افتتاح وتأكيده اوضح

يتعين على من رزقه الله نعمة السلطنة وحلاء بعقد هاوا آتاه أزيمة حمل الامور
وعقد هاو جعله نائباً فى حماية بلاده ورعاية عبادته فاليه مآل مرجعها ومردها
أن يصرف عتانه عناية وتطير يقظته فى عشرة أمور هى مدار قطب السلطنة وقرار
قواعد الممالك (الاول) حفظ بيضة الاسلام والدين فى ناحيته لئلا تقوى عليه
شركة كافر ولا تصل اليه يد فاجر وذلك باقامة الامراء والاجناد واعداد الال
والاستعداد وتخصيل الامداد لارهاب الاعداء والاضداد (الثانى) تفقد المعاقل
والم حصون والتغور باعتبار أهوال ولايتها واختيار رجال جانتها والبدار الى اصلاح
عمائر هاو ذخاير هاو ومهمات (الثالث) السياسة لدفع المفسدين وردع المعتدين
فان يهايم سعى الرعايا لتحصيل المعاش والأقوات ويعم نفع الانسان بالاسفار التى
لا تحصل الا بأمن الطرق (الرابع) اقامة حدود الله تعالى المانعة من ارتكاب
المحرم الوازمة من اقتراف المحرمات الرادعة عن اكتساب المظالم فقد جعلها الله تعالى
لحفظ النفوس وحراسة الاموال وأمر باقامتها فلا يحل اسقاطها بشقاعة ولا سؤال
(الخامس) دوام تمسكه بحبل الشريعة والتزامها واعتماده فى أمره على نقضها
وابراءها واعتباره أمور القائمة بين باحكامها واعتناؤه باقامة قضائهم واحكامها

فينصب صلحاء القضاة لقطع النزاع وصيانة الاموال والحقوق عن الضياع
ويحفظ ذلك من ان تمتد اليه يد الاقطاع من ذوى الاطماع واقامه العقود المحتاج اليها
على مالها من الاوضاع (الحادس) اقطاع الامراء والاجناد ورزق ذوى الحقوق
من العباد وترتيبهم على مقدار منازلهم واحوالهم وتفضيلهم بما يوجب تفاضل
الاحتياج اليهم في اعمالهم (السابع) جهات الاموال لاجتلاب أنواعها ومواطن
الغلال التي بها تقوية البلاد باعتبار مزارع ضياعها وان لا تؤخذ الا بالمحق والعدل
فهو أكبر حارس لها من ضياعها (الثامن) استخدام الكفاة والامناء واستعمال
النصحاء الاقوياء لتكون الاحوال بكفائتهم وقوتهم ملحوظة مضبوطة وبأمانتهم
ونصحتهم محفوظة محوطة (التاسع) أمور العامة بان يجاس لها في وقت من الاوقات
لكشف المظالم واقامة فريضة العدل لازالة التظالم (العاشر) التطلع الى متجددات
الاحوال وحوادث الامور واستعلام ما يتجدد منها مخافة طرأ أن مكرره ومحدور بان
يجعل له مديونا بصدد هاتئنا يعتمدون لرصد ما فان حوادث الاقدار قد تقاب
الموافق مخالفوا الامين خائشا والناسخ غاشا والساكن مضطربا فاذا تطلع الى معرفة
متجددات الاسباب ظهر له الخطأ من الصواب وعلم الحق من المرتاب فبادر الى اصلاح
الخلل وازالة الاضطرار فلهذه الامور العشرة اصول ينشأ منها شعب متفرعة
وهي قواعد رواسخ تبنى عليها احكام متنوعة فاذا حفظها بعين يقظته وادخل
نسكرتها في باب معرفته حتى حوزة علم كنهه وقام بجوابه لله تعالى عند مسأله
فان السلطان نائب الله في خلقته وراعي أمورهم وكل راع مسئول عن رعيته

(الباب الثاني في الولايات) *

قد تقدم القول مشروحا في الباب الاول فيما يعتمد هذه السلطان وهذا باب العقود
ليبان ما يعتمد في القائم بمصالح المملكة المباشرين تفصيل احوالها فان
السلطان وان كان يعتمد التطلع والنظر في ذلك فانه نظر كلي اجمالي غير تفصيلي
ويكون النظر في التفصيل والقيام بجزئيات الامور والاعمال مفوضا الى من أقامه
السلطان وولاه واستنابه فيما هو أهل لما تولاه فعلى السلطان في ذلك وظيفتان
(الوظيفة الاولى) ان يعلم انه نائب قد أقامه تعالى في عبادته وارتضاه من بين خلقه
لرعاية بلاده فيعمل في نيابته عن الله ما يجب أن يعمل من يستنيبه من عماليكه
وعبيده الى وفق مراده (الوظيفة الثانية) أن يجهد رأيه ويعمل فكره في

اختيار من يفوض اليه شياً من أعمال مملكته ويستخذه في بعض أحوال دولته ويولي به أمراً من أمور رعيته فان أفعاله مبالغة في منسوبه وأعمالهم عليه محسوبة * وقد يقال قيل وزير الملك عينه ويده وكاتبه نطقه وحاجبه خلقه ورسوله لسانه فيعتبر فيمن يولي به أربع صفات لابد منها المعرفة والديانة والكفاءة والأمانة فان تفويض الأمر إلى من لا معرفة له به ولا علم عنده فيه جدير باضاعته وإلى من لا دين له ولا تقوى فيه جدير بافساده وإلى من لا كفاءة فيه ولا نهضة له جدير بوقوع الخلل فيه وإلى من لا أمانة له جدير باجتناء ثمرته عمله لنفسه فهذه الصفات الأربع هي عناصر صلاح الأعمال بالحوال ومواد نجاح مساعي ولاة الأحكام والاموال وقد أشار القرآن الكريم في قصة يوسف الصديق عليه السلام إلى اعتبار هذه الصفات حيث قال انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعلني على خزانة الأرض اني سوف احفظ ألمة كانه والأمانة والحفظ والعلم أصل فيما ذكرناه من الأوصاف الأربعة ثم الديانة والأمانة وصفان يعتبران على الإطلاق من غير إضافة إلى أمر معين ولا عمل مخصوص اذ لا يمكن ثبوتهما بالنسبة إلى جهة ونفيهما بالنسبة إلى جهة وأما الكفاءة والمعرفة فهما وصفان اضافيان يختلفان باختلاف الأعمال فانه قد يكون الإنسان كافياً في عمل عارف به ولا يكون كافياً ولا عارفاً بعمل آخر غيره فالاعتبار حصول الأوصاف في المتولى بالنسبة إلى العمل الذي فوض اليه واعتمده فيه عليه وهذا تفصيل طبقات الولايات وهي خمس طبقات الأولى الوزارة * الثانية ولاية الانشاء والمكاتبات * الثالثة ولاية الجيش والجنود * الرابعة ولاية ديوان الاموال * الخامسة سائر الخاشية

(* الطبقة الاولى الوزارة) *

الوزير هو قطب الدولة ومدارها وزند المملكة وسوارها يستضيء السلطان في ظلم المهام بأنوار تدبيره ويحمل عنه أعباء ما يحدث من قائل الخطاب وكثيره وجليله وحقيقته وفتيله ونفيره فعليه بذل مجهوده ليصيب الصواب بسهام همهمة وتصوب أنواء آرائه فتنبس من التدبير فيون ديمه فلا بد للملك من وزير يعضده ومدير يثق بالمناد ويؤيده وقد صرح الكتاب والسنة باتخاذ الوزير والاستظهار به في التدبير فقال سبحانه وتعالى في قصة موسى عليه السلام واجعل لي وزيراً من أهلي وقال عز وجل ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلناه

أخاه هرون وزيراً وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي شيئاً من أمور الناس
 وأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً أن نسي ذكره وان ذكر أعانه وإذا أراد
 غير ذلك جعل له وزيراً سوءاً أن نسي لم يذكره وان ذكر لم يمنه واختلف الناس في
 اشتقاق هذا الاسم على ثلاثة أوجه * أحدها أنه مأخوذ من الوزر وهو الثقل
 فإن الوزير يحمل عن الملك أثقاله * وثانيها أنه مشتق من الوزر وهو الملبأ ومنه
 قوله تعالى **كلا لا وزر** أي لا ملحاً فالملك يلجأ إلى رأى الوزير ومعرفة وتدبيره
 * وثالثها أنه مأخوذ من الأزروهر الظاهر ومنه قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام
 أشد به أزرى أي قو به ظهري فالملك يقوى بالوزير كقوة البدن بالظهور ولما كان
 هذا المنصب في نفسه جليلاً **كان المتأهل للقيام بوظائفه** قلباً لافان
 المتقدمين من فضلاء العظماء **ذكروا** في صفات مباشرة شرحاً طويلاً
 وجلواً من جمل أمانة الوزارة من الأوصاف العظيمة عياً ثقيلاً وملخصها
 ما كتبه المأمون في اختيار وزير البرتادله فقال **اني التمت لأموري رجلاً**
جامعاً لمخالص الخبز ذائفة في خلائقه واستقامة في طرائقه قده ذبته الآداب
 وحسنه الوقائع وأحكمته التجارب **ان ائتمن على الأسرار** قام بها وان قلده مهمات
 الأمور نهض فيها بسكته الحلم وبنطقه العلم تكفيه اللعظة وتغنيه اللجة
 له صولة الأمر وأناة الحكم وتواضع العلماء وفهم الفقهاء **ان احسن اليه** شكر
 وان ابتلى بالأساسة صبر لا يبيع نصيباً من يومه بحرمان غده بترق قلوب الرجال
 الأحرار بخلاصة لسانه وحسن بيانه فهذه صورة ما نقل من كتاب المأمون واقتدأ أشار
 في هذه الكلمات الموجزة والألفاظ المختصرة إلى رموز تحتها كنوز وفي رمره
 المسطور ووصفه للرجل المذكور بيان نهوضه بمهمات الأمور ومن نهض بمهمات
 الدولة وأمور المملكة وانتصب لها لزمه أن يحمل أثقالها ويبرح اختلالها
 ويصلح أحوالها ويحفظ رجالها ويثمر أموالها ويستخدم الكفاة الثقات
 ويوليهم أعمالها ويلزمهم محبة العدالة واعتدالها ويحذرهم عاقبة الظلم وبالحا
 وينذرهم نكال الظلمة المخوفة وما آلتها ثم يتفقد تفاصيل أحوالهم ويراعى
 تصرفهم في أشغالهم ويتطلع سراً وجهراً إلى أقوالهم وأعمالهم فمن وجدته قد
 نسي ذكره أو غفل عن شيء بصره أو أخطأ عن سهو على الدور عذره ومن أحسن
 في عمله وغمره وقام فيه بواجب حقه ووفى له خصه بزيادة رعايته وإعلاء مكانته

وشكره ومن خان عهد أمانته وفطرط في ولايته عاقبه وعزله وعززه ويعتني بجهات
الاموال وحراسة أسبابها وفتح أبوابها وضبط حسابها وحفظ حسابها وبث
الاحسان في مظان اكتسابها واعتماد العدل والانصاف في استخراجها واجتلابها
فان كثرة الاموال وقلتها بقدر المعرفة باحتياجاتها من شعابها من جزى مقررة وتجاثر
معشرة وأخرجة محضرة وعشور محررة وقسم مقدرة وغنائم موفرة وفيه
من جهات غير منحصرة هذا الى زكوات واجبة وأجور لازمة لازمة وديات دماء
ذاهبة ومحرز مباحات راتبة ومستخرج معادن غير ناضبة وعدادهم سائمة
لأسائبة وظائف على أكرامة ناضبة الى غير ذلك من تربيع مزارع وتوزيع
قطائع وتوسيع مرابع وتقرير مواضع وترجيع طوابع فهذه جهات أموال
جعل الشرع بيد السلطنة زمام استخراجها ويمكن من استيفائها بأسلوبك طريقها
ومنهاجها وفرض فيها حقوقا يجب رعايتها عند صرفها وانخراجها فاذا أقام وزير
الملكية في جهات الاموال توأبين لهم تفصيل هذا الاجمال وحرصهم على
حسن التوصل الى استخراج الاموال وعرفهم الطرق المفضية اليها لئلا يشبهه
عليهم المحرام بالمحلال وأمرهم باتباع الحق واجتناب الباطل على كل حال

ثم ان وزير الدولة والمملكة لا يخلص من أن يكون وزير تفويض أو وزير تنفيذ
فان لكل واحد من هذين القسمين حكما يخصه ووضع يلزمه فان وزارة التفويض
أعلى المراتبة وأعظم المنزلة وهي أن يفوض السلطان الى الوزير تدبير المملكة
والدولة برأيه وسداده ويجعل اليه امضاء أمورها بمقتضى نظره واجتهاده فهذه
ولاية لا يكفي فيها مجرد الاذن بل لابد من عقد وتصريح فيقول قلدتك ما الى نيابة
عني أو قد استنتجت فيما الى أو ما يقوم مقام ذلك فلو قال فوضت اليك وزارة
أو ذكره بصيغة الجمع للتعظيم وقال قد فوضنا اليك الوزارة ففي انعقاد وزارة
التفويض بهذا القول وحده خلاف والمختار أنهما تنعقد وتصل الولاية به فيستفيد
بهذه الولاية بسط اليد ونفاذ الحكم في أمور المملكة والتصرف في أحوال الدولة
بما يقتضيه نظره واجتهاده من تولية وعزل وإطلاق وبذل واستخدام وقطع واعطاء
ومنع ونقص وزيادة وإبداء وإعادة وتسلط على كل ما للسلطان فعله من أمور
المملكة الاعلى شيئين فانه ليس له فعلهما ولا يستفيد منهما بطلق هذه الوزارة
أحدهما إقامة ولي العهد الثاني عزل من ولاء السلطان وإقامه فان فعل ذلك

وأقدم عليه فانه لا ينفذ ولا يعتبر شرعا وير التفويض وان عمت ولايته وشارك
السلطان في حكمه فعليه وظيفة لا بد له من اقامتها ويجب عليه فعلها وهي أن يطالع
السلطان بما أمضاه من عمل وما أنفذه من ولاية وتقليد وعلى السلطان أن يتأمل
أعمال الوزير وما قد أصدره عن الرأي والتدبير ويتفقد ذلك فصارجه على
وفق الصواب قرره وتركه وما رآه على خلاف ذلك رده واستدركه * فهذه زبدة
ملخصة ونبذة مختصرة في وزارة التفويض

وأما وزارة التنفيذ وهي دون وزارة التفويض فان حكمها أضعف
وشرطها أقل اذ السلطان هو القائم في المعنى بالتدبير فيها والقضايا
صادرة عن رأيه وتطرده وهي أن يقيم السلطان واسطة بينه وبين الناس
يؤدي عنه ما أمره ويطالعه بما يرد عليه وينفذ ما قرره ويسمع جوابه فينقله
كما ذكره وهذه الوزارة لا يفتقر في صحتها الى عقد وتقليد بل يكفي فيها مجرد الاذن
ولا يعتبر في المؤهل لها من الشروط ما يعتبر في القيم الاول لكن لا بد أن
يكون أميناً فان الخائن لا يعتمد عليه ولا يركن اليه وأن يكون صادقا بحيث يعتمد
على انهيائه ويعقد على قوله في عادته وأبدائه فان الكاذب لا يوثق به وأن
يكون قليل الطمع حتى لا يستمال بالرشا والهسدايا ولا يخدع بالتحف في شئ من
القضايا وأن لا يكون بينه وبين الناس تشاحن وتباغض يحمله على ترك الانصاف
ويحمله على الاجحاف والاعتساف وأن يكون عنده فطنة حس وبقطة نفس لئلا من
التدليس عليه واشتباه الامور لديه وان يكون خاليا عن الاهواء فان الهوى
خادع الالباب قاطع مارق الصواب وفي الحديث النبوي ما يكمل به هذا الغرض
ويتم وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبك الشئ يعني ويصم فوز ير التنفيذ
لا يجوز له التعرض لمباشرة الحكم ولا النظر في المطالم ولا تقليد معتول ولا اقامة
متصرف ولا تدبير جديش ولا حرب ولا تصرف في أموال بيت المال بقبض المستحق
منها وصرف الواجب فيها وهذه كلها على كهاوز ير التفويض ولا جل التفاوت
بين الولايتين والفرق بين المنزلتين جاز أن يكون وزير التنفيذ عمالوكا ولا يشترط
أن يكون حرا وراز أن لا يكون عالما بأحكام الشريعة وراز أن يكون جاهلا بأمر
الحرب والخراج غير عارف به اذ هو سفير بين السلطان والزعيم مظهر ومخبر ولا يشترط
في قبول الخبر الحرية ولا المعرفة المذكوورة ولا العلم بتفاصيل الشريعة وهل يشترط

في هذا الوزير الاسلام حتى لو أقام السلطان وزير تنفيذ من أهل الذمة كان جائزا
 أم لا اختلف آراء الأئمة في ذلك فذهب عالم العراق الامام أبو الحسن علي بن
 حبيب البصري رحمه الله الى جوازه وذهب عالم خراسان امام الحرمين أبو المصالي
 الجويني الى منعه وعده نجويز ذلك من عالم العراق عشرة ان تغال وخطا فيما قال
 وهذا بخلاف وزارة التفويض فان هذه الشروط معتبرة من جملة ما تقدم يسانه
 من الاوصاف في حق المباشر لها

في الطبقة الثانية كتابة الانشاء

لا بد قبل بيان المقاصد وبيان القواعد من ذكر شيء من أصل الكتابة ووضعها
 ولتعرض لمن قام بتأليفها ووجهها ثم نعطف عليها مقصد الغرض المطلوب ونضيف
 اليها ما يتعين من هذا الاسلوب فاقل من وضع الخط العربي وأقامه وصنع حروفه
 وأقسامه ستة أشخاص عن طسم كانوا نزولا عند عدنان بن أدد وكانت أسماءهم
 أيجدوهوز وحطى وكلن وسعفس وقرشت فوضعوا الخط والكتابة على أسمائهم
 فلما وجدوا في الالفاظ حروفا ليست في أسمائهم ألحقوها بها وسموها الروادف وهي
 التاء والتخاء والذال والضاد والظاء والغين على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا
 تلخيص ما قيل في ذلك وقيل غيره ونقل أن أول من أتى أهل مكة بكتابة العربية
 سفيان بن أمية بن عبد شمس ثم انتشرت وقيل غير ذلك واستكتب النبي صلى الله
 عليه وسلم عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث بن زهرة فكان يحيب عنه الملوك وبلغ
 من الامانة عند النبي صلى الله عليه وسلم الى أن كان يأمره بأن يكتب الى الملوك
 فيكتب ويطين الكتاب ويختتمه واستكتب زيد بن ثابت فكان يكتب الوحي
 ويكتب أيضا للملوك وكان اذا غاب عبد الله وزيدواحتاج أن يكتب كتابا يأمر من
 حضر أن يكتب وكتب له أيضا صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب
 رضي الله عنهم والمغيرة بن شعبة ومعاوية بن أبي سفيان وخالد بن سعيد بن العاص
 وغيرهم فالكتاب عضد معين وعون مسدد ولا بد للدولة والمملكة منه ولا غنى لها
 عنه ثم مراتب الكتابة المتعلقة بالسلطنة ثلاثة كتابة الانشاء وهي الطبقة الثانية
 من هذا الباب وهذه الطبقة مسوقة لبيانها وكتابة الجيوش وهي الطبقة الثالثة من
 هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى ثم كتابة الخراج والاموال وهي الطبقة
 الرابعة من هذا الباب وسيأتي ذكرها ان شاء الله تعالى

فكتابة الانشاء من مقبومات الدولة وقواعد المملكة وصالحهم المباشر
 لها في خدمة السلطان معدود من اكبر الاعضاء والاعوان قائم في اتمام مقاصده
 واغراضه مقام الترجمان نازل منه منزلة القلب واللسان من الانسان فانه المطلع
 على الاسرار المجتمع لديه خفايا الاخبار المنتفع به في طريق النفع والاضرار
 فحاجة الدولة اليه كحاجة الهم الى منسائه وذى السقم الى أساته والمعدم الى
 مواساته اذ كم من عصب باغية أراق قلم الانشاء بشباهة وكاتب جيش قابها
 كتاب فردا وهزمها ووصياص منيعة نصبت الكتب الى تسلمها سامها ونواص
 عواص اقتادت السطور الى الطاعة لمها وأنوف أنفة حطمتها الغلم بيرة الاذلال
 وخزمتها ووصف فوق واقفة للنزال أزال المنشي عن موقفها قدمها فهو يقوم من
 مناد الدولة ما لا تقوّم المقاب ويقوم بنصرة الملك في واقف لا تصل اليها الكتاب
 فلب عدوعات على الدولة استبدناه الكاتب بلطف انشائه حتى انذاب وليا
 ومباين ماثن استهواه براءة استدراجه الى أن تركه حفيّا ومناوناه أوحى اليه
 من بلاغته ما قر به تحيا وجيش جاش للقاء تلا عليه من آيات الرغبة والرغبة حتى
 نر أمراؤه للطاعة مجبدا وبكا * هذا الى غير ذلك من الاغراض المهمة
 والمقاصد العارضة الملمة التي لا بد للمملكة من اقامة وظائفها وأداء مناسك
 موافقها من تهنئة يعظم بها قدر النعمة الموهوبة وتعزية يبردها حرارة العبرة
 المسكوبة وشفاة يقتاد بها زمام القبول لمصالح المأربية المطاوعة فلهذا
 كاتب الانشاء المعاني علم هذه المعاني ضارب في اعشار العلوم بالقدح المعلى
 راكب من صهوات الفضائل مطا الحل الاعلى فان مواد صناعته وأمتعة بضاعته
 وشروط براعته معرفة الآيات القرآنية وأسباب نزولها وعلم الاحاديث النبوية
 وكنهه لولها وفهم سير الملوك الاول في أفاعيلها واقاويلها والتضلع من
 الحكم والامثال بتفريعها وتاصيلها والتطالع على وقائع العرب بجمالها
 وتفاصيلها والتوسع في أبحر المعاني الشعرية ما بين متقاربها وطويلها فبذلك
 يملك زمام البلاغة والبراعة ويرقى بقدمه على قم أهل هذه الصناعة فاذا أمره
 السلطان بكتاب تخبر له أفصح ألفاظه وأرجح معانيه وجعل مطلع دعائه مشعرا
 بالغرض انودع فيه ويختصر نارة ويطنب أخرى ويستعمل في كل مقام ما هو
 أليق به وأحرى * وقد دعا قال عمرو بن مسعدة وكان قد تفوق من البلاغة درأخلافها

وتطوق من البراعة درأصدا فها لقد أمرني المأمون أن أكتب بين يديه كتابا إلى
 بعض العمال على يد رجل له به عناية لحاجة الرجل عند المكتوب إليه وقال
 أوجز ما استطعت وبالغ في حقه فكتبته كذاي إليك كتاب واثق بمن كتب إليه معتن
 بمن كتب له وإن يضيع بين الثقة والعناية حامله والسلام فلما وقف عليه وقع منه
 بموقع ظهرت لي آثاره يبشر وبره فالتعبير بالالفاظ القليلة عن المعاني الكثيرة
 وأبدائها للسامعين في الكلمات القصيرة شاهد لك كاتب برحمان فضله حامد له
 بلسان الادب كله فهذا النوع من الایجاز في استعمال الحقيقة واليجاز معدود من
 دلائل الایجاز وقد أجمع أرباب علم المعاني والبيان وقطع أصحاب التقدم في هذا
 اللسان أن أوجز كلمة كانت العرب تستعملها وتتداولها السنتهم الفصيحة وتفضلها
 قولهم القتل أنفى للقتل ويعتدونها واسطة عقد الایجاز ويحمدونها بلسان التفضيل
 والامتيار فلما نزل القرآن الكريم وفيه قوله تعالى ولكم في القصاص حياة
 وقرئت آياته أمماتهم وقطعت فصاحتهم عن معارضته أطماعهم أذعنوا له بخفض
 الجناح ورفض الجناح واعترفوا ببرحمان هذه الكلمة لمساقيهم من الكشف والبيان
 والتكملة والایضاح ولا غنى عن كشف الغطاء عن وجهه هذا الایجاز بيد
 التفضيل وأبداء الوجوه الموجبة لاعترا فهم بالرحمان والتفضيل وهي خمسة
 الأول أن قوله في القصاص حياة عرى عن تكرار اللفظ على عن اعادته وقولهم
 القتل أنفى للقتل مشتمل على تكرار لفظ القتل وذكرها مرتين والتكرار يسقط
 فصاحة الكلام وجزالته الثاني أنه أوجز وأخصر في العبارة وأقل تطورا يلافان
 حروفه أقل عددا من حروف قولهم الثالث أنه أحسن تأليفا للحروف المتباينة فان
 الخروج عند النطق من الفاء إلى اللام في قوله تعالى في القصاص أعدل
 من الخروج من اللام إلى الهمزة في قولهم القتل أنفى وهي آخر القتل وأول أنفى
 لبعدهما بين مخرج الهمزة واللام وكذلك أيضا الخروج من الصاد إلى الحاء آخر
 القصاص وأول حياة أعدل من الخروج من الالف إلى اللام وهي آخر أنفى
 ولام تعريف القتل إذا الهمزة تسقط وحسن تأليف الحروف أدخل في الفصاحة
 والرابع اشتماله على إقامة العدل والانصاف بذكر القصاص الدال على
 المساواة فان القصاص مأخوذ من التساوي ومنه معنى المقص مقصا لاستواء
 جانبيه واعتدال طرفيه ولا كذلك لفظة القتل وما كان مشتملا على إقامة العدل

والانصاف كان أرجح * الخامس تصريحه بالغرض المطلوب المرغوب فيه وهو
الحياة ولا كذلك قولهم * فظهر بهذه الوجوه تفصيل أهلة الرجسان وتفضيل
الجزالة والايجاز في علم البيان فتى ملك الكتاب بواهر أنواع الكلام وسلك
شعب البلاغة لاستجلاء وجوهها الوسام وأدرك معرفة أقسامها فأبرز في كل
مقام ما يليق به من الأقسام كان قد حاز قصبات الفضل وحصله وفاز بفضل الله
فانه يؤتى كل ذي فضل فضله وحكم له باقتعاد غارب البلاغة المغربية واقتياد
مراكب الفصاحة المعربة وجاءت ألفاظ كتبه ولها عذوبة وحلاوة وعلمها
بعمق وطلاوة فتشتمل القلوب وتلك النفوس وتخدع الالباب فتتجع بها المساعي
وتحصل المقاصد وتم الأغراض وتنقضي الخوايج فتكون جيدة الورد والصدور
سعيدة في جميع الأمور ولا يحصل ذلك الا بسلك شعب البلاغة التي متى
أحكمها الكاتب أضاعها كوكب فهمه الثاقب وهي عشرة شعب الاستعارة
والتشبيه والكتابة والايجاز والاطناب والمغالطة والتضمين والاستدراج والمبادي
والمخالص * فهذه الشعب العشرة هي أصول وماعداهما فيرجع اليها وأناشير
الى كل واحد منها بذكر حقيقته ووصفه وأكشف وجهه ليعرفه ناظره ولا
جهالة بعد كشفه وأوضحه ان شاء الله تعالى ايضا حالا يأتيه الاشكال من بين
يديه ولا من خلفه

* (الشعب الاول الاستعارة) *

وهي أن يحاول المثنى تشبيه شئ بغيره ولا يؤثر الا تبيان بلفظة التشبيه وأدائه طلبا لزيادة
الدلالة مع الايجاز فيستعير اسم المشبه به ويكسوه للمشبه من غير تعرض لذكر المشبه
لفظا فيحصل له بذلك زيادة فصاحة وحسن بلاغة ومثاله من القرآن الكريم
في حق القرية التي كفرت بأنعم الله قوله تعالى فاذا قال الله لباس الجوع والخوف بما
كانوا يصنعون ووجه الاستعارة ان الثوب لما كان يحيط بجوانب لابسه ويشمله
من جهاته استعار اسمه للجوع والخوف حيث أراد الاخبار عن احاطة الجوع
والخوف من جميع الجهات فأتى بتظيمه وأبلغ في تحصيل الغرض من الحقيقة وأفصح
فانه لو قال جعل الله الجوع والخوف محيطا بهم من جوانبهم كأنه لباس لهم لم يكن
فيه من الفصاحة والحسن كإذ كرسبحانه وتعالى من الاستعارة

* (الشعب الثاني التشبيه) *

وهو الدلالة على أن شيئين اشتركا في معنى هو ثابت لما دخلت عليه أداة التشبيه في نفسه وهو أشهر معانيه فيجعل المنشي أحدهما الذي لم تدخل عليه الأداة مثل الآخر التي دخلت عليه كقول القائل رجل كالأسد ووجهه كالقمر ومثاله من القرآن الكريم في وصف العالم عند خروجهم من القبور يوم البعث والنشور قوله تعالى يخرجون من الأبدان كما أنهم جراد منتشرفاته لما يكون الناس عند خروجهم من القبور مضطربين متحيرين قد طبقوا الجهات بكثرةهم وأسرهم إلى إجابة الداعي بحركتهم لا يلوي بعضهم على بعض شبرهم بالجراذ المنتشر وجعلهم مثله نظرا إلى ما ذكرناه من المعنى

* (الشعب الثالث الكناية) *

وهي أن يراد بالمنشي إثبات معنى من المعاني ولا يذكره بلفظه الموضوع له فيعدل إلى معنى هو تاليه وردفه في الوجود فيأتي به لتحسين كلامه وإيجازه ومثاله من القرآن الكريم في صفة عيسى عليه السلام وصفة أمه قوله تعالى كآيا كالأنعام كنى بذلك عن خروج الخارج منهما لأنه من ترابعه وروادفه فجاءت الكناية أفصح وأوجز * الشعب الرابع الإيجاز قد تقدم ذكره والتنبيه عليه

* (الشعب الخامس الاطناب) *

وهو أن يذكّر المنشي كلاما ثم يعقبه بلفظه مدلوله حقيقة مدلول الكلام الأول تضمينا يذهب بذلك على زيادة رقع هذا المعنى في المنفوس وشدة الاعتناء به ومثاله من القرآن الكريم في قصة الإفك في حق عائشة رضي الله عنها قوله تعالى اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم قوله بأفواهكم اطناب فاته دل على حقيقة ما دل عليه قوله وتقولون لأن القول لا يكون إلا بالغم لكن نبيه هذا الاطناب على تعظيم هذا الأمر وتركيب وشدة رقعته وقبحه وأكثر فضلاء الكتاب يستعملونه في الوقائع المعنى بها

* (الشعب السادس المغالطة) *

وهي من أحسن ما يتعمده المنشي المجيد ويعتده الكاتب الفر يد وتختص بمواقف ما على حسن استعملها فيها من مزيد وهي أن المنشي أو المتكلم بكلام يدل على معنى له مثل أو تقيض في شيء ويكون المثل أو التقيض أحسن موقعا لارادته

والإيهام به ومثاله من القرآن الكريم في حق المنافقين وقد صدرت منهم حركات
وكلمات في حق النبي صلى الله عليه وسلم بالاستهزاء والاستهتار فقال تعالى ولئن
سألهم أن يقولوا آمنا كنا نخوض ونلعب فقالوا في الجواب عن ذلك بهاتين اللفظتين
الموهمتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل أبا لله وآياته ورسوله
كنتم تستهزئون

✽ الشعب السابع التضمين ✽

وهو أن يأخذ المتنشي الآيات القرآنية والأخبار النبوية والأمثال العربية
والآيات الشعرية فيجعل سمجعات كتابه مشتملة على شيء منها فتارة يأخذ الآية
كاملة وكذلك الخبر والمثل والبيت وتارة يقتصر على شيء منها يتم بها فقر مجزئة
فيكتسب كلاً به سارونفاً وإشراقاً ويعذب عند سامعه مذاقاً وهو شبيب عني
به أكبر الفضلاء وأكثر ما يستعمل في الخطب والمواظفانه يبين وقعها
ويحسن وضعها

✽ الشعب الثامن الاستدراج ✽

وهو أن يصوغ المتنشي لغرضه ألفاظ يكسوها من اللطافة والبراعة ما يخدع بها
الآبَابَ لتتقدمه إلى مراده وهذا الشعب وإن كان خفياً فهو الركن الأعظم
والسنن الأفوم في هذه الصناعة وكل من لم يبلغ في البلاغة إلى إحكام مقامات
الاستدراج فقدما بنجح مساعاه ويسعف به تغاه وإذا تأمل المتأمل في القرآن الكريم
وجد فيه من حسن الاستدراج والتوصل به بلاغته وفصاحته مواضع كثيرة منها
في قصة موسى عليه السلام لما أراد أن يغفل قومه من أرضهم إلى غيرها فاحسب الله
تعالى عنه بقوله سبحانه وإذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل
فيكم أنبياءاً وجعلكم ملوكاً وآنا كم ما لم يثبت أقدام العالمين فبسط آمالهم وأسمعهم
مأسر نفوسهم واستدرجهم به إلى قبولهم ما يأمرهم به ثم قال لهم مطلوبه ومقصوده
وهو قوله يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم وفي هذه الآية وأمثالها
من آيات الاستدراج من الحكيم ما يحيط بأسرارها من رصن في علم البلاغة أخص
قدمه وأنجست عيون البراعة من شق قلبه

✽ الشعب التاسع المبادي ✽

وهو أن يجعل المتنشي فائحة كتابه وأوله دليلاً على المقصود الذي أنشأه فيه نظراً إلى

الغرض المطلوب فيجمل التمجيد أو الدعاء أو التضمن مشهوراً بذلك فإنه من أعلى مراتب البراعة والبلاغة وفي القرآن الكريم من المبادئ والافتتاحات مواضع كثيرة تخرق عقول الفاضلين بفصاحتها منها قوله تعالى في أول سورة النمل وغيرها يا أيها الناس اتقوا ربكم فإنه افتتح كلامه بالدعاء الذي يستفتح أبواب الاستماع ويستحضر الأذهان لأجل الاستماع وهذا الشعب العظيم النفع لمن حقيقته لا يفتح باباً إلا من طريقه

هو الشعب العاشر المختص

وهو أن يجعل المنشئ بين المعنى الذي ينتقل عنه وبين المعنى الذي ينتقل إليه تماثلاً وارتباطاً بحيث يكون الكتاب المشتمل على المعاني المتعددة والألفاظ الكثيرة من أوله إلى آخره كالمتنظم في سلك واحد يأخذ به ضربه بأزمة بعض وفي القرآن العظيم من ذلك مواضع تطرب وتستهذب أوضاعها منها قصة إبراهيم صلى الله عليه وسلم في سورة الشعراء فمن تأملها حق التأمل من أولها وهو قوله تعالى واتل عليهم نبأ إبراهيم إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون إلى آخر الفصحة علم كيف تكون الفصاحة في ارتباط الكلام ببعضه ببعض والتخلص من معنى إلى غيره فإنه جمع في هذه القصة المختصرة من المعاني العظيمة وتخلص من بعضها إلى بعض بالألفاظ المتتابعة ما يحسار فيه من له ذوق في علم البلاغة

فهذه الشعب المشرقة هي قواعد أصول الكتابة التي تستقر بها أوصافها وتدرعها بأخلافها فيما يرجع إلى معرفه البلاغة والفصاحة من على المعاني والبيان ولا غنى لمن حصل علم ذلك وأدركه ودخل في سننه وسلكه أن يعرف حال الحروف المتقاربة والمتباعدة وحروف المتصاحبة والمتضادة ليفتح بذلك أقفالها ويوضح أشكالها ويشرح أشكالها فان حال التراجع عنوان فضل الكاتب وبرهان فكره الصائب وفهمه الثاقب فان معرفته حال الحروف في ذلك من أسبابه اللازم للوازي وقد استقصيت الكلام في أقسام الحروف وترتيبها وتسهيل معرفتها وتقريرها وافهام تأليفها للمعتنى بها في الكتاب المسمى بالكوكب الناجم في معرفة التراجع ولولا ان الأسهاب موجب للاضجار والاطباب متعب للأفكار وان الأولى سلوك سبل الاختصار والميل إلى الإيجاز والاختصار لما اقتصر لسان القلم على هذا المقدار ونشر من محاسن الانشاء ما يحار منه أولوا البصائر والابصار

* (الطبقة الثالثة كتابة الجيش) *

أجمع أرباب الدراية بتدبير الممالك ومن انتصب لاصلاحها بإيضاح الطرق
 والمسالك ان من حراسة المملكة وسياسة الدولة ضبط أمور الجيش وحفظ أحوال
 الجند فانه قطب مدراها وسبب استقرارها فبمن الاعتناء به والنظر في وظائف
 كاتبه فان شأنه أرفع وديوانه أجمع وعمله أوسع لاسيما في دولة فسيحة الأطراف واسعة
 الأكناف قد فذلكت جريدة جيشها على الآلاف فيحتاج الى ترتيب منازلهم على
 أقدار طبقاتهم وضبط مقادير أقطاعاتهم ونفقاتهم ورعاية مبادئ مددهم وأوقاتهم
 وتمييزهم بالاسماء والكنى وتعريفهم بالأوصاف والمخلى واعتبارهم واختبارهم
 وانتقادهم لازالة زيف التلميس واعتماد ما يؤمن من الاشتباه والتدليس والتميعظ
 لهذا الأمر والتحفظ فيه من أعظم الأغراض فان كثيرا من الدواب والالطحة يستعار
 ويستأجر يوم الاستعراض وقد قرر المتقدمون في ذلك أوصافا وضمورها وأنواعا
 شرحوها فبمن الاقتداء بسلك ما ريفتهم ويحب في ذلك اتباع مجازهم وحقيقةتهم
 وأول من دون الديوان في الاسلام وضبط الأمور عن الانتشار وحاط الأحوال بيد
 الاستظهار ونزل أرباب الارزاق على مراتب الأقدار وجعل ما قرره من العطاء
 متصفا بقدر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فانه لما اتت خطبة
 الاسلام وامتدت أقطاره وظهرت آثاره وكثرت أنصاره وصارت ترد على أمير المؤمنين
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه حول الأموال من جهات الولاة والعمال شاور فيما
 يعتمد به رعاية لها والأحوط وعناية باقامة ما هو الانفع والاضبط فذاذو رأي
 من الصحابة الأقل ما عنده وبذل في المناصحة جهده حتى قال خالد بن الوليد رضي
 الله عنه يا أمير المؤمنين اني كنت رأيت ملوك الشام قد دونوا ديوانا وجندوا جنودا
 فدون أنت ديوانا وجند جنودا فبادر عمر رضي الله عنه واستدعى عقيـل بن أبي
 طالب رضي الله عنه ومخرمة بن نوفل وجبـير بن مطعم وكانوا نساب قريش وقال
 اكتبوا الناس على منازلهم فقالوا بئس بدأ فقال عبد الرحمن بن عوف رضي
 الله عنه يا أمير المؤمنين ابدأ بنفسك فقال عمر رضي الله عنه اني حضرت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو يبـدأ ببني هاشم وبني المطلب فبدأهم ثم بمن
 يليهم من قبائل قريش بطنا بعد طنان حتى استوفى قريشا ثم انتهى الى الانصار
 فلما استقر ترتيب الناس في الديوان على منازلهم فضل بينهم في العطاء فجعل أرزاقهم

متفاوتة بقدر سابقتهم في الاسلام فقبل له كيف تفاوت بينهم وقد تساووا في الاسلام
فقال كيف أسوي بين من هاجر الهجرةين وصلى الى القبلةين وبين من أسلم عام الفتح
خوف السيف وليس من قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كمن قاتل معه ثم قرر
وضع الديوان وزاد بالسابقة وفضل كل من شهد بدرا في عطائه وفضل علي بن أبي
طالب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنهم وفرض لنفسه مثل واحد منهم والمحقق بهم العباس بن عبد المطلب
والحسن والحسين رضي الله عنهم كما أنهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعمل
في ذلك ما هو معه ودون العدل والاحسان وجعل ترتيب أسماء المرتبة وتزيل
قرارهم من قواعد الديوان فاقتدى الناس به بطريقته وعملوا في ذلك بمقتضى
سننه * اذا وضع ذلك فالذي يجب اعتباره ويتعين استمراره ويعتمد في ديوان
السلطنة ثبوته واستقراره على قسمين قسم يختص بصاحب ديوان الجيش وقسم
يختص بصاحب ديوان الاموال * أما ما يتعلق بصاحب ديوان الاموال فهو - أني
مشروط ان شاء الله تعالى وأما ما يتعلق بصاحب ديوان الجيش فأمر كثيرة - كن
اذا ذكرت أصولها لم تهافتا فروعها وهي اثبات المستخدمين من الجنود واعطاؤهم
قرارهم من الاقطاع والنقد ولكل واحد من هذين الأمرين شروط لا يجوز الانحلال
بها ولا ينبغي الاعراض عنها * أما الاثبات والاستخدام فانه يعتمد على اعتبار اوصاف
خمس منها واحد مختلف فيه وأربعة متفق عليها أما المتفق عليها فالبلوغ والاسلام
والسلامة من أسباب العجز كالزمن والعمى وكل ما يمنع القتال معه فأما العرج فان
كان في من يستخدم ليقاتل راجلا فيمنع الاستخدام فلا يشبهه وان كان في من يقاتل
راكبا فانه لا يمنع من الاستخدام فيشبهه والرابع أن يكون قوى المنة عارفا بالقتال
غير جبان فهذه الاربعة المتفق عليها وأما المختلف فيها فالحريه اعتبرها الشافعي رضي
الله عنه وأسقط اعتبارها أبو حنيفة رضي الله عنه فاذا كانت هذه الاوصاف حاصلة
في واحد وطلب أن يكون في الخدمة ليثبت في ديوان الجيش ونحوه رد عن الاعمال
الشاغلة والموانع القاطعة فيجب عليه ولى الامر ان كان الاحتياج يدعو اليه وان لم
يكن هناك حاجة داعية فلا اذا استخدم وأثبت في ديوان الجيش فان لم يكن معروفًا
مشهورا بل كان خاملا مغفورا فيجليه كاتب الجيش ويصفه ويذكر ما يميزه به
وبعنه ولا يقتصر على مجرد اسمه فان الاسماء قد تتوافق والالقباب قد تنطبق ثم

يضيغه الى مقدم يحسبه أو نقيب بحيث يرعاه ويرقيه فاذا أثبتهم نزلهم منازلهم على
أقدارهم وراعى في ترتيبهم أسباب اعتبارهم ولا اعتبار ترتيبهم جهتان جهة عامة
وجهة خاصة

أما الجهة العامة فترتيب القبائل والاجناس فاذا كانوا عربا اعتبر القبائل والانساب
فيقدم في ترتيب العطاء واثباته الاقرب فالاقرب من شجرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويعتبر في ذلك قاعدة أنساب العرب فان أنسابهم على سنت طبقات شعوب ثم
قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة فالفخذ يجمع الفصائل والبطن يجمع الانخاذ
والعمارة تجمع البطون والقبيلة تجمع العماثر والشعب يجمع القبائل فالشعب
طرف النسيب الاعلى من جهة البعد والفصيلة طرف النسيب الادنى من جانب
القرب فعدنان مثلاً شعب فيه شعب القبائل وهو ضم منها قبيلة ثم من القبيلة
العماثر فمنها قریش وعمارة ثم من العمارة البطون فمنها عبد مناف بطن ثم من البطن
الانخاذ فمنها عبد المطلب فخذ ثم من الفخذ الفصائل فمنها عبد الله أبو النبي صلى الله
عليه وسلم فصيلة وعلى اعتبار ذلك ترتيبهم على قرب أنسابهم ومياديقهم في الاسلام
وان لم يكونوا عربا وكانوا أجناسا مختلفة كالترك والكراد والديلم وغيرهم من
الاجناس يعتبر في ذلك تقدمهم في الاسلام فان لم يكن اهم تقدم بان استوفوا فيه أولم
بعلم حاله فيعتبر قربهم من ولي الامر فان استوفوا فيه يعتبر أعلامهم درجة في طاعة الله
ونصرته فهذه الجهة العامة

وأما الجهة الخاصة بعد التساوى في الجهة العامة فيعتبر في تقدم الواحد على غيره
التقدم بالسن فان استوفوا فيه فالتقدم بالشجاعة فان استوفوا فيها فولى الامر ان
شاء يقدم بالقرعة وان شاء يقدم من يقتضيه نظره واجتهاده فهذا ما يتعلق بالترتيب
والترتيب * وأما عطاؤهم فعليه النظر في حال المرتبين في ديوان الجيش واعتبار
ما يحتاج اليه كل واحد منهم في سنته لنفسه وأولاده ولوازمه ومما يليكه ودوابه
من طعام وكسوة وملوفاً وماتدعو حاجته اليه ثم بعد اعتبار ذلك يعتبر بحاله
في الغلاء والرخص فيقدر له ما يكفيه لذلك كله ويستغنى به لسنته ثم يتفقد أمره كل
حين فاذا زاد في عائلته ولوازمه زاده بقدر ما تجددو يعتبره كل سنة ثم اختلف
أئمة العلم اذا كان قد قدر له ما يكفيه ويقوم بمؤنته فكثرت أموال بيت المال
وتجددت زيادات وزادت متجددات فهل يجوز ان يزداد قراره على قدر كفايته

و يعطى قسطا زائدا على ذلك فذهب الشافعي رضي الله عنه الى انه لا يزداد على قراره
الذي يكفيه ولا يعطى بسبب الزيادة المتجددة لبيت المال زيادة فيه وذهب أبو حنيفة
رضي الله عنه الى جواز الزيادة عند اتساع المال
وليجعل لصرف قرارهم اليهم وقتا معيناً في السنة إما في أولها أو في وسطها وان جعله
في كل فصل جاز فان طرأ على أحدهم موت أو قتل وله ذرية صار ما كان قد استحقه
في المدة الماضية حقتا لهم يطالبون به وأما في المدة المستقبلة فقد اختلف العلماء في
أن نفقة ذريته هل تصرف اليهم من القرار الذي كان باسمه في الديوان أم لا فمنهم
من أوجب له لتوفر دواعي الناس على الخدمة وبذل النفوس في الطاعة ومنهم من منع
ذلك لانقطاع الاستحقاق بموت المستحق وكذلك اختلفوا لو طرأ زمانة على
المستخدم فهل يبقى استحقاق نفقته في عطاائه الذي كان مقررا باسمه أم يسقط على
المخلاف المذكور ولو أراد ولي الأمر قطع بعض الجند المستخدم في الجيش
واسقاطه من ديوانه فان كان قد ظهر منه ما يوجب قطعه أو حدث عذر يقتضيه
جأزله ذلك ولا جناح عليه وان لم يكن شيء من ذلك فلا يجوز قطعه وان أراد به من
الجند اخراج نفسه من الديوان وقطع الخدمة فان كان عنه اسم تغناه جأزله ذلك
ولا يمنع منه وان كانت الحاجة تدعو اليه فلا يجوز ولذا جردت طائفة من الجيش
للقضاء ودقوا متعت من ذلك فان كانوا أكفاء العدو سقط قرارهم ومستحقهم
ولا يصرف اليهم وان ضاعوا عن العدو لكثرة فلا يسقط ومن مات دابة
في حرب عوض عنها وان تلفت للاحه في قتال عوض عنه ان لم يكن داخلا
في قراره

وأما الاقطاعات فيلزمه ايمان الظرفي بضرر اعتبارها وتعدير غيرها بنسبة بدارها
وتقرير محصلها بتعديل معانيها المرددة تختلف في ريعها وأسمعارها وانحاج ما بين أول
الحمل والاقطاع من المدة عن اجرائها في استقبالها واستدبارها ثم اثبات ما على فلاح
النواحى المقطوعة من الحقوق المقررة والرسوم المقدرة واللوازم المقررة والقسم
المعتبرة وتنزيلها في منشور من جرت تلك الناحية في اقطاعه وقراره وذكر الاشترط
عليه فيه أنه لا يتعدى حده بتناول ما يميز ذلك عن استمراره واستقراره ثم يضبط
حدوده ما أقطعه لئلا يمدأ حديده الى زيادة في مقداره ثم يحاقي كلاً في تكميل مدة
الرجال المضاف استخدا مهم اليه وعدة الاسلحة التي أوجبها شرع الخدمة عليه

وبستعرض البركة التام الذي به يستظهر على الاعداء والحروب ويعترف في دفع جوارح
الاسلحة عند اللقاء عن الراكب والمركوب هـ هذا الى اقامة حساب الجـ زائد وادامة
العمل بتكميل اسباب المقاصد واجراء كل ما يتعلق بالجيش على أجل قواعد العوائد
فهذه جل من أصول عمل الجيش بحكمها العارف بقوانينها المستغنى بدرايشه
ومعرفته عن شرحها وتبديتها

هـ الطبقة الرابعة كاية ديوان الاموال وهي وظيفة صاحب الديوان
لما كانت السلطنة لا يتم نظامها ولا ينتظم تمامها ولا يدوم احكامها ولا يحكم دوامها الا
بالامراء والاجناد والزعماء والقواد والعساكر الاجلاد في الجلاذرهؤلاء لا يهتج بجامح
طاعتهم ولا يقرب نازح خدمتهم الا بالاموال تدر أخلافا عليهم وأرزاق كافية
تصل اليهم لاجرم كانت الاموال في الحقيقة للسلطنة قواما ولشمل استقرارها
واستمرارها نظاما فيجب الاهتمام بحفظ جهات الاموال وتبشيرها وتعيين القيام في
تسهيل موادها وتيسيرها ولهذا معظم مطلوب الوزارة الاهتناء بأموالها
وتدبيرها وصاحب الديوان وان كان فرعا من فروع الوزارة فان ولايته واسعة
وايالة جامعة ومكنته في جهات الاموال بتقصيره وتشهيره خافضة رافعة وهو في
الحقيقة كافل لرجو المملـ كونه حامل أئمة لها وعامل لنمو الدولة وحارس أعمالها
ونائل كناية آرائه لتوفير جهاتها وتبشير أموالها وبأذل جهده في ادامة جواهرها بعد
وظائفها وذخائرها وأرزاق رجالها فيعين عليه أولا حصره لجهات الاموال وأقسامها
ونظره في تفاصيلها وأحكامها وحيث كانت الاموال التي جعل الله تعالى بيد السلطنة
زمام استخراجها وناط بنظرها اقامة منهاجها وحاط بسياسة مواد أمصارها
وأوجب عليها سلوك سنن الحق والانصاف في أخذها واخراجها منوعة المواد
بمتسدة الأنواع متسعة الاعداد متعددة الاتساع مرتفعة الازدياد متزايدة الارتفاع
يكاد اسان القلم ان رام حصرها أن يعترضه حصر أو تطاول الى استقصائها أن
يغمره قصر وجب ذكر أصول الاموال دون فروعها فانه يلزم قبل بيان
تالي كل قضية بيان موضوعها فاذا أحكم صاحب الديوان معرفة أصول الاموال
استظهر على استخراج أحكامها وقدر على استفتاح مقصد الولاية ومراعاة أصولها
مشرة جزية وخراج وعشور وأجور وكرات وأثمان ومتاعمات مسايح
وغنيمات وفي ومعادن ولكل واحد من هذه الأصول أحكام موعها

الشرع ورسم قررها الوضع والتعريض على ابدان شعاعها والبحث على اجتناء
ثمارها من لوازم الزارة وآثارها وصاحب الديار هو المباشرة للقيام بواجبها
المباشر على اتمام رواتبها

* (الاول الجزية) *

قال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم
الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية من
يد وهم صاغرون الجزية هي البراءة المأخوذة بعقد الذمة من أهل الكتاب وهم
اليهود والنصارى وتؤخذ من المجوس وفي السامرة والصابئة خلاف ولا تؤخذ الجزية
من امرأة ولا صبي ولا عبد ولا مجنون ولا نكثي مشكل وأقل الجزية ديناراً أكثرها
مفوض الى الاجتهاد والاولى أن يكون على الفقير المكتسب دينار وعلى المتوسط
ديناران وعلى الغنى أربعة دنانير فان قرر عوضا عن الدنانير دراهم كان عوض كل
ديناران اثني عشر درهما ومن مات منهم أو أسلم أو جن بعد تمام السنة لم يسقط عنه
ما وجب عليه وان كان ذلك في أثنائه السنة فالصحيح أنه لا يسقط قسط ما مضى ومن
أسر به لم تسقط عنه واذا أسرت تؤخذ منه ولا يجوز اسقاطها والمساعدة بها

* (الثاني الخراج) *

قال الله تعالى أم تألهم خراجا فخر ربك خير وهو خير الزاقي الخراج هو المال
المؤدى عن رقاب الارض بشرط مخصوص والاراضى أربعة أنواع الاول ما أحياء
المسلمون فذلك أرض عشر لا يكون عليها خراج * الثاني ما أسلم عليه أصحابه فهم أحق
به فعند الشافعى رضى الله عنه هي أرض عشر لا يكون عليها خراج * الثالث ما ملك
من المشركين قهرا فهو عند الشافعى رضى الله عنه مقسوم بين الغائبين ويكون
أرض عشر لا يكون عليها خراج * الرابع ما كان قد صونح عليه المشركون من
أراضيهم فهي أرض الخراج ثم إنهما يكون أهلها قد انجلوا عنه فتصير تلك الاراضى
وقفا على مصالح المسلمين ويضرب عليها الخراج وتكون أجرة مقررة على الابد لا تؤثر
فيها الجهالة ولا يجوز بيع هذه الاراضى المختصة بهذا الخراج ومنها ما يقيم أهله فيه
و يصالحون على اقراره بأيديهم بخراج يضرب عليهم ثم الخراج المضروب على
الارضين يختلف مقداره باختلاف غناء الارض فان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
رضى الله عنه لما ضرب الخراج على سواد العراق اعتبر بذلك وكان كسرى أول

ما مسح السواد وضرب عليه الخراج راعى ما تحمله الارض وما بيعت أمير المؤمنين عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه عنه ان بن خنيفة الى العراق أمره بالمساحة ووضع ما تحمله
الارض فمسح ووضع على كل جريب من الكرم والشجر الملتف عشرة دراهم ومن
الخل ثمانية دراهم ومن قصب السكر ستة دراهم ومن الرطبة خمسة دراهم ومن
الحنطة أربعة دراهم ومن الشعير درهمين فهذا كان عمله في أرض العراق وعمل في
أرض الشام غير ذلك رعاية لأحوال الارض واختلاف أحوالها من ثلاثة أوجه الأول
لذاتها الثاني لذات المزروع لثفاوت قيمته فان الحنطة أعلى من الشعير وأعلى الثالث
لحالها في السقي والعنذى فتراعى هذه الأحوال في ضرب الخراج لئلا يصحف
بأحدى الجهتين

(الثالث العشور)

والعشر ينقسم الى قسمين أحدهما يجب في الزروع التي سقيت بماء السماء على
تفصيل فيه وهو مذكور في الزكوات الثاني ما يؤخذ من أموال الكفار فإذا دخل
شيء من أموال الكفار أهل الحرب الى بلاد الاسلام المتأخرون لهم وقد استقر الصلح
معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أكثر منه أو أقل منه أثبت ذلك الشرط في الديوان
حفظاً لا اعتباراً وان كان قد فاق فيه بين الامتعة وأنواع الاموال أثبت أيضاً
وقرره واستوفاه على مقتضى الشرط أما أعشار الاموال المنتقلة في دار الاسلام من
بلاد الى بلاد فمنوع منه شرعاً وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الناس
العشارون

(الرابع الاجور)

وهي كل أجرة لمكان من حقوق بيت المال أو جبر اجارة شرعية ولا يجوز ان يؤجر
مكاناً لبيع فيه خيراً وما جازاه ولا يحل ذلك له عند الشافعي رضي الله عنه

(الخامس الزكوات)

وهذا نوع عظيم الاحكام كثير الاقسام فان الزكاة تتعاق بالذهب والفضة
والابل والبقر والغنم وعروض التجارة والزروع والثمار والمعدن والركاز فاما
الذهب فانه اذا بلغ عشرين مثقالاً فصاعداً تعاق وجوب الزكاة فيه فيجب فيه
ربع العشر وأما الفضة فاذا بلغت مائتي درهم فصاعداً وجب فيها ربع العشر وأما
الابل فأول نصابها خمس ثم الى خمس وعشرين فيجب فيها عن كل خمس شاة وفي الخمس

والعشرين بنت مخاض وعمرها سنة فصاعدا الى ست وثلاثين وفي ست وثلاثين بنت
لبون وعمرها سنتان فصاعدا الى ست وأربعين وفي ست وأربعين حقة وعمرها
ثلاث سنين فصاعدا الى احدى وستين وفي احدى وستين جذعة وعمرها أربع
سنتين فصاعدا الى ست وسبعين وفي ست وسبعين بنت لبون الى احدى وتسعين
وفي احدى وتسعين اثنتان الى مائة وحدى وعشر من ففيها ثلاث بنات لبون ثم
يستقر الحساب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وأما البقرة فأول
نصابها ثلاثون وفيها تبع وعمره سنة وفي أربعين سنة وعمرها سنتان وهكذا
الحساب وأما الغنم فأول نصابها أربعون وفيها شاة الى مائة وحدى وعشرين وفي
مائة وحدى وعشرين شاتان الى مائتين وواحدة وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه
ثم في كل مائة شاة وأما عروض التجارة فتقوم ويعتبر الحول ورأس المال والربح
على تفصيل مبسوط فيه ويؤخذ منه ربع العشر بشرائطه وأما الزروع
فالحبوب القطاني ان سقيت بماء السماء أو السج فيؤخذ منها العشر بعد التصفية
والتنقية وان سقيت بالدواليب والنواضح يؤخذ منها نصف العشر اذا بلغ مقدارها
ثمانمائة منافصاعدا ولا يمنع من أخذ ذلك كون الارض الزروع فيها راجية
بل يجمع بين العشر والخراج عند الشافعي رضي الله عنه وأما المعدن فيؤخذ مما
يخرج منه من ذهب أو فضة خمسة على قول وربع عشرة على قول وأما الركا فيؤخذ
ان كان من دفين الجاهلية خمسة اذا كان في موات وفي تفاصيل شروط الزكوات
وجوبا واستخراجا وصرفا وانخراجا لأبحاث كثيرة ومسائل متعددة لا حاجة الى
تسطيرها في هذا الكتاب وفي القدر المذكور من التنبيه على أنواع الزكاة كفاية
في هذا الباب

(السادس اثمان المبيعات)

قد تدعو الضرورة في بعض الاوقات عند تضاعف مواد الخراجات وترادف دواعي
الحاجات الى سد ثقب وعمارة ثغر وتجهيز جيش وهجوم عدو ومداراة معاند ودفع
خارج وتضييق الاموال المحاصلة والنقود المدخرة عن الوفاء بذلك فيجوز بيع شيء
من الاملاك المنتقلة الى بيت المال رعاية للاغبط واعتناء بالعمل الاحوط وكذلك
اثمان مبيعات ديوانية وأعواض مصالحات من أه ورسل طائفة كل ذلك من أموال
السلطنة وحقوق المملكة ويتعين عليه في بيع ذلك ما يتعين على الوكيل المطلق

من رعاية ثمن المثل والنقدية والحلول

﴿ السابع المقامات ﴾

لا يكاد يخفى حكم المقاسمة على من انتصب لمخدمة السلطان ووسم نفسه بصاحب الديوان والتزم بالولاية عمل أعباء هذا الشأن متى خرجت مسايح الارضين من الديوان وكان قد تقررت القسمة مع أربابها يجوز معلوم من ثلث أو ربع أو غير ذلك من الاجزاء يجب اتباع ذلك ولا يجوز أن يخدع الزائد على المشروط وقد تقدم ذكر استخراج العشر من الغلال وطريق ذلك المقاسمة مع أرباب الاموال

﴿ الثامن الغنيمة ﴾

وهي ما يؤخذ من الكفار بالقتال والايحاف فأربعة أخماسها للغنائم وخمسها يخمس نفسه مرصدا للمصالح العامة

﴿ التاسع الفى ﴾

وهو كل مال يؤخذ من الكفار من غير قتال وكل ما هربوا عنه وكل مال مات عنه من لا وارث له وهي الاموال الخيرية

﴿ العاشر المعادن ﴾

المعادن اجناس والعلماء قد اختلفوا في مقدار ما يؤخذ منها وفي الجنس المأخوذ منه والمختار ما تقدم من نوعه في الزكاة فان كان لها قرار مثبت في الديوان عن اجتهاد من تقدم فيعمل به وان لم يكن هناك قرار فيعمل بما ذكرته * فهذه اصول جهات الاموال السلطانية ومواد الحقوق الديوانية وهي وان كانت مختصرة الالفاظ فالحال والواجب وتوابع وفروع مبسطة المعاني لا يجوز اغفالها ولا اهمالها ويستعمل البقطة في التطلع الى احوال المستخدمين بين يديه وتتبع قضايا من استنابه في بعض الاعمال واعتمده عليه ويلزم كل عامل بحساب عمله ويؤخذ به بما يظهر عليه من خاله ويسترفع شواهد الاعمال لاوقاتها ويستطلع عوائد الاعمال في خلواتها فنأخذ بحساب عمله بحرر او وجاهه فيما يشره لا خائنا ولا مقصر او لم يكن في حلبة اللعب واللهو منهم كما ولا مستهترا استدام استخدامه وادام كرامه وزاد احسانه اليه وانعامه وشكره فضته في عمله وقيامه ومن نكب منهم عن سنن الصواب وركب مطا الاضطراب قطعه عن مباشرة الاسباب وجوعه من الاهانة صاب الاوصاب وليجتهد في أن لا يدخل عليه في شيء من احواله خلل ولا يتطرق اليه

من جهات الاعمال والعمال زال فانه مطالب بهدمة ما تقاده محاسب في الدنيا
والآخرة على ما اعتمده

*(الطبقة الخامسة) *

سائر المحاسبة المرتبة بصدد المهام المستبددين للقيام باتمام المراد والمرام المعدودين
من أصحاب المناصب الجسام والراتب الوسام فيجب نزاهتهم عن مواقف التهمة
واحترازهم عن مواطن الريبة واتصافهم بالامانة واجتنابهم وصمة الخيانة خصوصا
من كان منهم ناقل عن السلطان واليه وشاهد في الحقيقة له وعليه وهو المرتب للعبية
والمستند للرسالة فان أدنى زلل يقع منهما وأقل خال يصدد عنهما ويفتح باب فساد
لا يستدبغه ويقدر في الدولة قدحا يتسع خرقه فلهذا اعتبره رعا فيمن يقوم بذلك
معرفة ودين وأمانة وصدق ومروعة ونزاهة نفس له لا يستمال بشئ من الرشوة
فيضيع مصالح الدولة وللقلم في هذا المقام مقال واسع ولمن تقدم من العظماء فيه
كلام نافع لكن صدق عن بسط لسان القلم به عذر من الاطالة مانع وعلى الجملة
فاهم الله واغفر الله سيف قاطع وسم نافع

*(القامدة الثالثة في الشريعة والديانات) *

الشريعة هي المحجة الواضحة التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرعها
والمحجة القاطعة التي أدرج بها شبه المبطلين وقطعها والطريقة المتلى التي بناها
على قاعدة الوحي والتنزيل ووضعها والحقيقة العليا التي أعلاها الله على جميع
الشرائع والمال ورفعها فهي سبيل يفضي بسالكه الى الصراط المستقيم ودليل
يهدى متبعه الى الفوز العايم ولقد ذكر كهارسول الله صلى الله عليه وسلم بيضاء نقية
لناظرين وأقام لها شاهدا من القرآن الكريم الذي هو لسان صدق في الاولين
والآخريين وجعل لها حجة ووجهات الملوك وجملة العلماء فأما الملوك الذين
أقامهم الله تعالى لحراسة الدين وحفظ الملة وحماية الشريعة فقد تقدم القول في
تفاصيل صفاتهم وفيما يتعين اعتماده من صنوف تصرفاتهم وأما العلماء فهم القائمون
بحملها المعتنون بنقلها الحاملون عبء ثقافتها في الحقيقة هم بأحكام أحوالها
معتنون يعتدون بها ذخرا يوم لا ينفع مال ولا بنون وقد رفع الله تعالى بعضهم فوق
بعض درجات واختص من شاء منهم من لطفه بمزايا وصفات فأقدارهم معتبرة
بالصفات دون الذوات ومراتبهم في العلم متفاوتة بحسب ما رزقوا منه من الثمرات
فلا جرم منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات اما الظالم

انفسه فهو الذي لا يعمل بعلمه ولا يقف عند واجب الشرع وحقته فهو على الحقيقة
 تابع هواه بائع هواه فينبغي أن لا يقوض اليه أمر ديني ليتولاه فان لم ينصح
 نفسه خليف به أن لا ينصح سواه وأما الآخرة فبحسب ما أدى أمانة
 ما تحمله وحقيق بهما النهوض بأعباء ما تفاداه فان الأعمال الدينية هي أبدا
 مبتدأ الاهتمام الى طريق الحلال والحرام والاقتناء فيما يعرض من الوقائع
 والاحكام والفضاء بين المتنازعين لمصل الخصام والاعتناء بأمور المستضعفين من
 الأيامي والايام ثم الحسبة التي هي من شعائر الاسلام وهي مشاركة للفضاء في
 كثير من أقسام النقص والابرار هـ هذا الى تعليم العلم ونشره وتفهم غامضه
 وذكره وشغل كل فقيه بمقه دار ما يحتمله اذا قدر فهمه حق قدره الى غير ذلك
 من الامور الدينية التي منعت الشريعة المظهرة من اهمالها وأوجبت على كل من
 هو ظل الله في أرضه النظر في أحوالها وحرمت عليه الاعتراض عن تفقدها
 مخافة اختلالها من أوقاف قصده واقفوها التقرب الى الله تعالى بصرفها الى
 جهات الاستحقاق وايصالها الى أربابها لينالوا بها اميرة الارتفاق وهم الخصماء
 المتعلقون عند الله تعالى بمطلها وماله من الله من وافي والغرماء المتظامون
 في عرصات القيامة من مبطليها يوم صيحة واحدة ماله من فواق وكيف لا وهي
 سبب خير كثير وباب بر كبير من اعانة أسير واغاثة فقير واسعاد فقير واسعاف
 طالب علم وارفا وصوفي ومبرة عابد وتفقد منقطع وسد فاقة محتاج واطلاق
 مسجون وصلة رحيم وجبر كسير ومداواة مريض واقامة وظائف مدارس
 العلم التي بها تحفظ أحكام الشريعة وادار أرزاق عمرة المساجد باقامة
 الجماعات من الأئمة والمؤذنين والقائمين والقراء فهذه الاصول من قواعد الديانات
 والفصول المعدودة من محاسن الحسنات لا يجوز تفويتها الا الى متصرف
 بما اشترطته الشريعة الشريفة من الصفات واعتبرت وجوده في صحة تقليد
 هذه الولايات من عدالة لا يجوز العدول عنها وأمانة لا يحمل الا على ما
 وكفاة لا ينبغي الخلو منها فان تولى شيئا من هذه الاعمال فاسق أو خائن أو
 عاجز لا تصح ولايته ولا تحمل مباشرته ويكون من ولاء ذلك عالم به عاصيا
 آثم يطالبه الله عز وجل يوم القيامة به مدته ويؤاخذ به فاعلمته اذا ظهرت هذه
 الجملة فتفحص بل القول فيها ان أركان أصولها وفصولها المذكورة أربعة العتبات

والقضاء والمحسبة وأمر الاوقاف ولكل واحدة من هذه الرتب شروط تخصها وامور تتعلق بها وأحكام تنبني عليها وهذا بيان شاف يشرح هذه الاركان وأهلها ويوضح أن من لا أهلية له لا يحل أن يتعرض لها

* (الركن الاول الفتيا) *

وهي ركن عظيم من الشريعة وعليه عول الصحابة رضي الله عنهم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واقتدى بهم التابعون ومن بعدهم الى زماننا هذا والكلام في صفات المباشرة للفتيا القائم بها وهو المفتي المسلط على أحكام الشريعة نصا واستنباطا فلا بد له من أوصاف يصير بها متوصلا الى استخراج الاحكام وأهل لا لقبول قوله في الحكم المستفتى فيه وهي العقل والبلوغ والعدالة واجتناب المعاصي القادرة فيها ومعرفة اللغة وفهم كلام العرب وعلم الفحو والاحاطة من القرآن الكريم والاحاديث النبوية بما يتعلق بالاحكام والعلم بما يختص بذلك من تاريخ ومنسوخ وعام وخاص ومطلق ومقيد ومجمل ومبين ومتقدم ومتأخر ومتواتر وآحاد وصحيح وسقيم واجماع وخلاف وأقوال الصحابة والمجاهدين وكذلك يعلم أقسام الاحكام من الواجب والمندوب والمباح والمكروه وأقسام الاوامر والنواهي وما يتعلق بها وعلى الجملة فمعرفة أصول الفقه شرط لا بد منه واذا حصلت هذه الصفات وكلت هذه الشروط فلا بد من هاهنا من غريزة نفسانية لا تحصل بالاكتساب وهي فقاهاة النفس واستقامة الذهن بحيث يحصل بها استكمال هذه الاسباب لمعرفة الحكم المستفتى فيه فان قيل فمن لم يعرف هذه الاسباب ولا حصلت له هذه الصفات هل يجوز أن يفتي وهل تقبل فتواه قلت ان فقه العقل والعدالة فلا يجوز له الافتاء بالاجماع فان قول الفاسق ومن لا عقل له لا يقبل وان كان عاقلا عدلا ونقل الحكم عن غيره وحكاة عن امام درج الى رجة الله تعالى فقه باختلاف الناس في جواز فتياه فذهب بعضهم الى انه لا يجوز ومنع منه وذهب آخرون الى جوازه توسعة الامر على الناس ورفقا بهم

* (الركن الثاني القضاء) *

وهو من أعظم الاركان وقعا وأعمها نفعا وعليه مدار مصالح الامة وعقلا وشرعا والمقصود به نصب ميزان العدالة في الاحكام وفصل القضايا بين الانام عند الخصام وبسط بساط التنصيف بين الخاص والعام في النقض والابرار ولن

يتم هذا المقصد من مباشرة الا اذا كان كثير من الاخلاق النبوية من صفاته
وما اثره من متانة دين نزعته عن موارد الهوى ومصادره وعزة زارعة لم يمتد
بنوره في باطن كل امر وظاهره وعفة نفس تحميه عن مواقف التهم وشرف همه
تحميه على اكتساب مكارم الشيم ونزاهة تقي عرضه عن أن يتهم فيما حكم
وأن يكون متضلعا من معرفة آداب القضاء متعلما بتجربة قد كشفت له حقائق
الاشياء رحيب الصدر ثابت الرأي لا تتزعزع حصانه اذا طاشت ثوابت الآراء
هذا مع الارتداد بجلباب الوقار والتدريج بشعائر النزاهة عن الاكدار والتجنب
لفعل كل ما يحوج الى الاعتذار وعلوك السنن القويم عساه يكون أحد القضاة
الثلاثة الذي في الجنة والافيه يكون أحد الاشرار الذين في النار فان قيل قد أجملت
القول في الجلباب الذي يتعين على المحاكم الارتداء به وأعرضت عن تفصيل ما يجب
التنبه عليه من لوازم القضاء وآدابه وكنت عن السنن القويم الذي من زاع عنه
حكم عليه بعطيه ومن أمه واقفة فاه حصلت له النجاة بسببه ومن لم يعلم تفاصيل الآداب
ولا يقف على حقيقة الاسباب كيف يعلم الخطأ من الصواب ويميز بين القشر واللباب
ففصل أيها المصنف ما أجمته وبين ما أهملته لنعلم عند تتبع أحكام المحاكم أي
الفرقة حق بالامن من العطب وأي الخبز بين يقال لهم انطلقوا الى ظل ذي ثلاث
شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب قلت اعلم ان ولاية القضاء تستدعي تقديم أوصاف
في مباشرها حتى يجوز له الارتقاء الى ذروتها وتسلق آدابا يؤثر بحكم الولاية
بالقيام بها والاستمسك بعرفتها وانا الآن أفصل كل واحدة من هاتين الحالين
الذكورتين في جهتها

أما الاوصاف المشروطة لهذه الولاية فهي الاسلام والخيرية واليسار والعقل
والذكورة والسلامة في السمع والبصر واللسان ولا يقتنع بالعقل الذي هو مناط
التكليف بل ينبغي أن يكون صحيح التمييز جيد الفطنة بعيدا عن السهو والغفلة
يتوصل بذكائه الى وضوح ما أشكل وفصل ما أعضل ثم العدالة وهي أصل في ذلك
ومدارها على اجتناب الكبائر وترك الاصرار على الصغائر وحفظ المروءة
والكبرة من الذنوب ما يوجب حدا وقيل ما لمحق الوعيد بفاعله بنص الكتاب
أو السنة والصغيرة ما ليس كذلك من الذنوب ويندرج فيما ذكرناه على رأي بعض
الاصحاب أن من ترك فريضة واحدة من الفرائض مع العلم حتى خرج وقتها

من غير عذر فإداله وكذا من اعتاد ترك السنن الرواتب وتسبجات الركوع
والسجود

وأما المروءة فهي حسن السيرة ومجانبة الدنيا فتلخص من ذلك أن يكون صادق
اللهجة ظاهر الأمانة عفيفاً عن المهارم متوقفاً للآثم بعيداً من الريس مأموناً في
الرضا والغضب معتمد المروءة مثله في دينه ودنياه وأن يكون عالماً بالأحكام الشرعية
عارفاً بالكتاب والسنة والاجماع والاختلاف والقياس ولغة العرب ولا يشترط
معرفة ذلك جميعه بل يعرف من الكتاب والسنة ما تفتقر الأحكام اليه بحيث أنه
يقدم الحكم على التشابه والخاص على العام والمبين على المجمل والناسخ على
المنسوخ ويبني المطلق على المقيد ويقضي بالمتواتر دون الآحاد والمسند دون المرسل
و بالتصل دون المنقطع وبالإجماع دون الاختلاف ويعرف أنواع الأدلة وما يتعلق
بها يرجع بعضها على بعض ويعرف أقسام القياس ليتوصل إليها إلى الأحكام فإنه
ليس كل حكم منصوص عليه وإقسام القياس المعتبرة ثلاثة جلي وواضح وخفي فالجلى
ما يقع السامع عليه بأول وهلة من غير أعمال فكر وههنا أنواع بعضها جلي من
بعض وأما القياس الواضح فهو أن يستنبط على الحكم من محل الحكم المنصوص
عليه و يوجد معنى الأصل بكامله في الفرع وأما القياس الخفي وهو قياس الشبه فهو
أن تكون الحادثة الواقعة تشبه أصليين محتافين الحكم ويكون أحدهما أكثر شها
بها من الآخر فيلحق بالأصل الذي شبهه أكثر وهذه الأقسام الثلاثة أرجحها
القياس الجلي فإنه لا يحتمل الالتماع واحد أو شبه النص ولهذا يجوز نقض الحكم
إذا وقع على خلافه بخلاف القسمين الآخرين

وأما الآداب التي يؤثر بها فأمور كثيرة منها ما هو واجب ومنها ما هو مستحب وأنا
أشير إلى بيانها على وجه الاختصار فأقول ينبغي أن يكون شديد من غير عنف ليناً من
غير ضعف ويحمل مجلسه في وسط البلد المستوى الجهات اليه ويتخذ كاتباً عادلاً
أميناً كامل العقل عارفاً بشروط الكتابة ومجلسه قريباً منه ويتخذ قاسماً أميناً
على صفة الكاتب زائداً في معرفة الحساب لأجل وقائع الأملاك المنجدة وأن
يشاور العلماء في الوقائع الاجتهادية ويستحضر الشهود إلى مجلسه وأن ينفرد به عبادة
عن المحاضرين ويبحث الخصمين على الصلح بعد ظهور الحكم له قبل فصله وبتة
احترازاً عن التضاعن بينهما فإن أيا بآب الحكم عليهما ولا يبيع ولا يشتري لنفسه

ولا يجعل له وكيلاً معروفاً في البلد إلا براعيه الناس في البيع والشراء ولا يشتغل
بملكه وأسبابه عن فصل القضايا بين الناس ولا يقبل الهدية ويتزعمها ثم يبدأ
بالسؤال عن حال المحبوسين وكشف أمورهم فيطلق من حبس ظلماً ويستدعي من
حبس بحق ومن جهل حاله أشاع أمره لينكشف له وفي مدة الأشاعة لا يحبس بل
يوكل عليه من يحفظه أو يطالب بكفيل لا غير ثم ينظر في أمور اليتامى وأموال الأطفال
ومحاسبة الأوصياء ثم في أمور الأمناء الذين نصبهم الحاكم قبله ثم في أمور الشهود
ويقوم المزكين والمترجمين إذا دعت الحاجة إليهم ولا يقضى عند تغير طبيعته واختلال
خلفه بغضب أو حزن أو فرح أو جوع أو عطش أو حر مزعج أو برد مؤلم أو عند مدافعة
الانحشين أو عند غلبة الناس فإن خالف تقضى هذه قضاياؤه ويحرم عليه أن يرشى
فإن أخذها ففهم أوجهان أحدهما أن ترد إلى أصحابها والثاني أنها تحمل إلى بيت
المال لمصالح المسلمين وإذا حضره خصمان فلا ينحصر أحدهما بأذن ولا زيادة بشر
ولا قيام ولا محادثة ولا نظر ولا يرفع أحدهما لخصمين في المجلس إلا أن يكون مسلماً
وخصمه ذمياً ففيه خلاف ويقدم السابق فالسابق في فصل القضايا فإن تساروا قدم
بالفرعة في قضية واحدة فإن كان فيهم امرأة أو مسافر ورأى المصلحة في التقديم
قدمه ومما جرت قضية كتب فيها مكتوباً بشرحها وأدخره احتياطاً ومن جرت
منه أساءة أدب في مجلسه عزره بما يراه وبمزر شاهد الزور وينبغي أن لا تأخذ في
الله لومة لائم ولا يحكم بخلاف علمه قولاً واحداً وفي حكمه بعلمه خلاف مشهور
ولا يقضى لنفسه ولولده وإن سفل ولا لوالديه وإن علواً وعلى الجملة فلو بسط القلم
لسانه لاستقصاء لوازم هذا الباب واستيفاء ما لولاية القضاء من الشروط والآداب
لم يذلل أطباء الإطالة والأطباء والمخرج عن الاختصار انشروط في هذا الكتاب
وفي هذه النبذة اليسيرة كفاية لمن وعاهها وهداية مغنية لمن رعاها

(خاتمة لهذا الركن) *

من عادة من له خاطر وقادوف فكر نقاد وقلب إلى إدراك الفضائل منقاد أنه إذا وقف
على القواعد الكلية في المقاصد العلمية والمقاصد المرعية لاسيما في المراسد
الشرعية أن يتطلع إلى الوقوف على شيء من جزئياتها ويتوقع معرفة شيء من أحوال
سالكى طرقها ليكون على بصيرة من التفاوت بين الجماعين أصناف صفاتها
القارعين وصيده صفاتها وبين الغانين منها مجرد أسمائها وشبهاتها التابعين أهواء

نفوسهم الامارة في ملاذها وشهواتها وهذه وقائع وقضايا صدرت عن جماعة من
القضاة المتقدمين التسامحين بأحكام المسلمين فيها اعتبارا بجامع التوسمين وادكارنا فاع
والذي كرى تنفع المؤمنين تصدع بأقضية الشريعة هذا وضعمها وولاة أحكام
المسلمين هذا صنعها والوقائع الصادرة عنهم كثيرة ببعدها وفي ذكر بعضها تبصرة
يتم نفعها ويظم وقعها وقد وقع الاقتصار من أحكامها على ذكر عشرة ولا حاجة
مها الى زيادة تذكرة

*(القضية الاولى عن عدل محمد بن عمران الطلحي) *

قال غير المدنى قدم علينا أمير المؤمنين المنصور المدينة ومحمد بن عمران الطلحي متولى
القضاء بها وأنا كاتبه فحضر جماعة من الجبالين واستعنوه على أمر المؤمنين
المنصور في شيء كروه فأمرني أن أكتب كتابا الى المنصور بالخضوع معهم أو انصافهم
فقلت له تعينى من ذلك فانه يعرف نعطى فقال اكتب فكنت ونحمت فقال والله
ما عصى به غيرك فضيت به الى الربيع حاجبه وجهات أعتذر اليه فقال لا بأس
عليك ودخل بالكتاب على المنصور ثم خرج الربيع فقال للناس وقد حضروا جوه
أهل المدينة والاشراف وغيرهم ان أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام ويقول لكم
انى قد دعيت الى مجلس المحكم فلا أحد منكم يقوم اذا خرجت ولا يدانى بالسلام
قال ثم خرج وبين يديه المسيب والربيع وأنا خلفه وهو فى ازار ورداء فسلم على الناس
فأقام اليه أحد ثم مضى حتى بدأ بقبر النبي صلى الله عليه وسلم وسلم عليه ثم التفت
فلما رآه ابن عمران القاضي أطلق رداءه عن عاتقه ثم احتبى به ودعا بالخصوم
والجبالين ثم دعا بالمنصور فادعى عليه القوم وقضى لهم عليه ثم انصرف فلما دخل
المنصور الدار قال للربيع اذهب فاذا قام القاضي من مجلسه فادعه فلما دعا ودخل
على المنصور سلم عليه فرد عليه السلام وقال له جزاك الله عن دينك وعن نبيك وعن
حبيبك وعن خليفتك أحسن الجزاء قد أمرت لك بهشرة آلاف صلاة لك فاقبضها
فكانت عامة أموال محمد بن عمران من تلك الصلاة فما أبرك سلوك السنن القويم
واتباع الصراط المستقيم

*(القضية الثانية عدل عاقبة بن يزيد القاضي) *

نقل ان عاقبة بن يزيد القاضي كان يلى القضاء ببغداد للهدى فجاء فى بعض الايام
وقت الظهور للهوى وهو خال فاستأذن عليه فلما دخل استأذنه فيمن يسلم اليه

القمطر الذي فيه قضايا مجلس المحكم واستغفاه من القضاء وطلب منه أن يقبله من ولايته فظن المهدي أن بعض الأولياء قد عارضوه في حكمه فقال له في ذلك أنه إن كان عارضك أحمد لنسرك عليه فقال القاضي لم يكن شيء من ذلك قال فاسبب استغفائك من القضاء قال يا أمير المؤمنين كان تقدم إلى خصمان منذ شهر في قضية مشكاة وكل يدعي بينة وشهودا ويدلي بحجج تحتاج إلى تأمل وتثبت فرددت الخصوم رجاء أن يصطلحوا وأن يظهر الفصل بينهما فسمع أحدهما أني أحب الرطب فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا لا يتيأ في وقتنا جمع مثله لا مير المؤمنين وما رأيت أحسن منه ورش ابوابي بدراهم على أن يدخل الطبق على ولايتي إلى أن يرد عليه فلما أدخله على أنسكرت ذلك وطردت ابوابي وأمرت برد الطبق فرد عليه فلما كان اليوم تقدم الخصمان إلى سائساو يافي هيني ولا قاي فهذا يا أمير المؤمنين ولم أقبل فكيف يكون حالي لو قبات ولا آمر أن تقع على حيلة في ديني فأهلك وقد فسد الناس فأقنني يا أمير المؤمنين أقالك الله واعفني ههنا الله عنك فأقاله

(القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي الكوفة)

روى همر بن هياج بن سعيد قال أتت امرأة يوما شريك بن عبد الله قاضي الكوفة وهو في مجلس المحكم فقالت أنا بالله ثم بالقاضي قال من ظلمك قالت الإمير موسى بن عيسى بن عم أمير المؤمنين كان لي بسنان على شاطئ الفرات فيه نخل ورثته عن أبي وقاسمت اخوتي وبنيت بيني وبينهم حائطا وجمعت فيه رجا لا فارس يا يحفظ النخل ويقوم به فاشترى الإمير موسى بن عيسى من جميع اخوتي وساومني ورغبني فلم أبعه فلما كان هذه الليلة بعث بخدمته غلاما وفاعل فاقتلعوا الحائط فأصبحت لأعرف من نخلي شيئا واختلط بنخل اخوتي فقال يا غلام أضر طينة فأحضر فتمهها وقال لها امضي إلى بابي بالختم حتى يحضر معك فجاءت المرأة الطينة المختومة فأخذها الحاجب ودخل على موسى فقال قد أدي القاضي عليك وهذا ختمه فقال ادع لي صاحب الشرطة فدطبه فقال امضي إلى شريك وقل يا سبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك امرأة ادعت دعوى لم تصح أعديتها على قال صاحب الشرطة إن رأي الإمير أن يدفعني من ذلك فقال امضي ويالك فخرج وقال لغلمايه اذهبا واجلوا لي إلى حدى القاضي بساطا وفرشا وما تدعوا الحاجة إليه ثم مضى إلى شريك فلما وقف بين يديه أدي الرسالة فقال لغلماي المجلس خذ يدك فوضعه في الحبس فقال صاحب الشرطة والله

قد علمت انك تحبني فقدمت ما احتاج اليه الى الحبس وبلغ موسى بن عيسى الحبس
 فوجه الحاجب اليه وقال له رسول أدى رسالة أي شيء عليه فقال شربك ذهبوا به
 الى رفيقه الى الحبس فحبس فلما صلى الايام موسى العصر بعث الى اسحق بن
 الصباح الاشعري والى جماعة من وجوه الكوفة من اصدقاء القاضي شريك وقال
 لهم امضوا الى القاضي وابلغوه السلام وأعلموه انه استخفى واني لست كالعادة
 فمضوا اليه وهو جالس في مسجده بعد صلاة العصر فأبلغوه الرسالة فلما انقضى
 كلامهم قال لهم مالي أراكم جثثي في غرة من الناس فكلمتوني من ههنا من
 قتيان الحمى فأجابهم جماعة من القتيان فقال ليأخذ كل واحد منكم بيد رجل
 فيذهب به الى الحبس ما أنتم الا فتنة وحرأؤكم الحبس قالوا له أجاد أنت قال حقا
 حتى لا تعودوا برأية ظالم فحبسهم فركب موسى بن عيسى في الليل الى باب السجن
 وفتح الباب وأخرجهم كلهم فلما كان الغد وجلس شريك للقضاء جاءه السجبان
 فأخبره فدعا بالفمطر فغتمه ووجه به الى منزله وقال لغلامه الحق بشقي الى بغداد
 والله ما طاب لها هذا الامر منهم ولكن أكرهونا عليه ولقد ضمنوا لنافيه الاعزاز
 اذ تقلدناه لهم ومضى نحو قنطرة الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى
 فركب في موكبه ولحقه وجعل يناشده الله ويقول يا أبا عبد الله ثبت انظرا نحو انك
 تحبهم دع أعواني قال نعم لانهم مشوا لك في أمر لم يجزاهم المشي فيه ولست بدارح
 أو يردوا جميعا الى الحبس والامضيت الى أمير المؤمنين المهدي فاستمفيتها مما قلدني
 فأمر موسى بردهم جميعا الى الحبس وهو واقف والله مكانه حتى جاءه السجبان فقال
 قد رجعوا جميعا الى الحبس فقال لأعوانه خذوا بلجام دابة بين يدي الى مجلس
 الحكم فمروا به بين يديه حتى أدخل المسجد وجلس في مجلس القضاء فجاءت المرأة
 المتظامة فقال هذا خصمك وقد حضر فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل
 أمر أنا قد حضرت أولئك يخرجون من الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم
 من الحبس فقال ما تقول فيماتدعيه هذه المرأة قال صدقت قال ترد ما أخذت منها
 وتبني سائطها مريعا كما كان قال أفعل ذلك كله قال لها أبقى لك عليه دعوى قالت
 يدت الرجل الفارسي ومناعه قال موسى بن عيسى وبرد ذلك كله أبقى لك عليه دعوى
 قالت لا وبارك الله عليك وجزاك خيرا قال قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ
 قام رأ حنيد موسى بن عيسى وأجلسه في مجلسه وقال السلام عليك أيها الأمير أنا م

بشيء فقال أي شيء أمر وضحك فقال له شريك أيها الامير ذاك الفعل حق الشرع
وهذا القول الآن حتى الادب فقام الامير وانصرف الى منزله وهو يقول من عظم
أمر الله أذل الله له عظماءه

(الفضيلة الرابعة عدل القاضى شريك ايضا)

قال عمر بن انحى خالدين سعيد كنت من أصحاب القاضى شريك فأتيته يومافى منزله
باكر انخرج الى فى فروو وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت عن
مجلس الحكم فقال غسأت ثيابى أمس فلم تحبف وأنا انتظر أن تحبف اجلس فجلست
فجعلنا نذاكر باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه فقال ما عندك فيه وما تقول فيه
وكانت الخيزران قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالكوفة وكتبت الى موسى
ابن عيسى أن لا يعصى له أمر ابالكوفة وكان مطاعا بالكوفة فخرج علينا ذاك
اليوم من زقاق ومعه جماعة من أصحابه وعليه جبة خنزوطيلسان وتحتة بردون فاره
واذا بين يديه رجل مكتوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضى واذا فى ظهره آثار
السياط مسلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل أنا بالله ثم بك أصلحك الله
أنا رجل أعمل هذا الوشى اجرنى كل شهر مائة أخذنى هذا منذ أربعة أشهر
واحتبستنى فى طراز يجرى على الفوثولى عيال قد ضاعوا وهاكوا وأقبلت
اليوم نحوهم لأراهم فلحقنى ففعل بظاهرى ما ترى فقال القاضى قم فاجلس مع
نصحتك يا نصرانى فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة مربة الى
المحبس قال قم وياك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذا الاثار التى
بظاهر هذا الرجل من اثرها فقال أصلحك الله القاضى انما ضربته أسواط بيدي
وهو يستحق أكثر من ذلك مزبه الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره
وأخرج سوطا ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصرانى وقال للرجل انصرف الى
أهلك ثم رفع السوط وجعل يضرب النصرانى ويقول لا تضرب والله بعد هذا
المسلمين فهم أعوانه أن يخاصوه فقال شريك لفتيان الحى خذوا هؤلاء الى الحبس
فهرب الاعوان وبقى النصرانى فضر به أسواط فجعل يبكى وهو يقول ستعلم فلما
فرغ من ضربه ألقى السوط فى الدهليز وقال لى يا أبا حفص ما تقول فى العبد يتزوج
بغير اذن مواليه فأخذنا فيما كافيه كأنه لم يصنع شيئا وقام النصرانى الى
البردون ولم يكن له من يسكه فجعل النصرانى يضرب البردون فقال له

شربك أرفق به وبلاك فانه أطوع لله منك ثم قال لي خذ فيما كافيه قال عرفقت له
مالنا ولهذا لقد فعلت اليوم فله تستكون لها عاقبة مكروهة فقال لي أعز
أمر الله بعزك الله خذ فيما كافيه فذهب النصراني إلى موسى بن عيسى فقال
شربك فعل بي كبت وكبت فقال له والله ما أنعرض لشرب الخمضي النصراني إلى
بغداد ولم يعد بعدها إلى الكوفة

في القضية الخامسة عدل عبيد بن طبيان قاضي الرشيد بالرقعة

قال الزبير بن بكار حدثني عبيد بن مصعب قال كان عبيد بن طبيان قاضي الرشيد بالرقعة
وكان الرشيد لذلك بها فعمله رجل إلى القاضي فاستعدى إليه علي عيسى بن جعفر
فكتب إليه القاضي بن طبيان أما بعد رَأَيْتُ الله الأمير وحفظه وأتم نعمته أمانى رجل
فذكر أنه فلان بن فلان وأن له على الأمير أقاء الله تعالى خمسة مائتي ألف درهم فان
رأى الأمير أن يحضر مجلس الحكم أو يوكل وكيلًا ينظر خصمه أو يرضيه فعل ودفع
الكتاب إلى رجل فأتى باب ابن جعفر فدفع الكتاب إلى حاجبه فأوصله إليه فقال له قل
له كل هذا الكتاب فراجع الرجل إلى القاضي فأخبره فكتب إليه أبقاك الله وأمتع
بك حضر رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقًا فسر معه إلى مجلس
الحكم أو وكيلك إن شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عهدين من أعوانه فحضر باب
عيسى بن جعفر ودفع الكتاب إليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب إليه
حفظك الله وأمتع بك لا بد أن نصبر أنت أو وكيلك إلى مجلس الحكم فان أبيت
أنهيت أمرك إلى أمير المؤمنين إن شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه ففعل
على باب عيسى بن جعفر حتى طلع فقاما إليه ودفعا إليه كتاب القاضي فلم يقرأه ورمى به
فعادا فأبلغا ذلك ثم قطره وأغلق بابيه ووقع يد في يده فبلغ الخبر إلى الرشيد فدعا
بواله عن أمره فأخبر الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية فوالله لا أفلح
قاص لا يقيم الحق على القوى والضعيف فقال له الرشيد من يملك من إقامة الحق
فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لابراهيم بن عثمان سر إلى دار عيسى بن
جعفر واختم أبوابه كلها ولا يخرج منها أحد ولا يدخل إليها أحد حتى يخرج إلى
الرجل من حقه أو يبرمه إلى مجلس الحكم فأحاط ابراهيم بداره خمسة مائة فارس
وأغلق الأبواب كلها فتوهم عيسى بن جعفر وظن أن الرشيد قد حدث عنده رأى في
قلبه ولم يعرف الخبر فعمل يكلم الأعوان من خلف الباب وارتفع الصراخ في منزله

وضج النساء فسكتن ثم قال لبعض الاعوان من غلمان ابراهيم ادع لي ابا اسحق
لا كلمة فاعلموه فجاء حتى وقف على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا فأخبره بخبر
القاضي بن ظبيان فأمر باحضار خمسة مائة ألف درهم من ساعته فاحضرت وأمر أن
تدفع الى الرجل فجاء ابراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض الرجل على ماله فافتح
ابوابه وعرفه أن القاضي من عمل حكمه فيك ما رأيت فاياك ومعاصاته

*(القضية السادسة جراءة عمر بن حبيب القاضي) *

قال عمر بن حبيب القاضي حضرت بحاس الرشيد يوما فحرت مسئلة فتنازعها
الخصوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون
منهم أبو هريرة متهم فيما يرويه وصرت جوابته كذبيه ورأيت الرشيد قد تحاخمهم
ونعمر فوطهم فقلت أنا الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة
صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فظرت الى
الرشيد نظرت غضب وانصرفت الى منزلي فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب
أمير المؤمنين اجابة مقتول وتحنط وتكفن فقلت اللهم انك تعلم أي دفعت عن
صاحب نبيك وأجالت نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه فادخلت على الرشيد
وهو جالس على كرسى حاسر عن ذراعيه بيده اليسرى وبين يديه النطع فلما
بصر بي قال يا عمر بن حبيب ما تلقاني أحدا من الدفع والرد لقولي بمثل ما تلقيتني به
وتجبرأت على فقلت يا أمير المؤمنين ان الذي قلته ووافقت عليه ومات اليه وجادات
عنه إزاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان أصحابه
ورواة حديثه كذا بين فالشرعية باطلة والفرائض والاحكام في الصلاة والصيام
والنكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة فالله الله يا أمير المؤمنين أن تظن
ذلك أو تصغي اليه وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس
كلهم فلما سمع كلامي رجع الى نفسه ثم قال أحييتني يا عمر بن حبيب أحيالك الله
أحييتني أحيالك الله أحييتني أحيالك الله وأمر له بشرة آلاف درهم

*(القضية السابعة عدل حفص القاضي) *

قال يحيى بن الليث باع رجلا من أهل نراسان جمالا على مرزيان المجوسي وكيل
أم جعفر بثلاثين ألف درهم فطاله بثمنها وعوقبه عن سهفه فطال ذلك على الرجل

فأتى الى بعض أصحابه وشاوره كيف يعمل فقال اذهب الى مرزبان وقل له أعطني ألف درهم وأحبب عليك بالمال الباقي وأسافر الى نراسان فإذا فعلت فمعرفة حتى أشير عليك فأتى الى مرزبان وقال ذلك فأعطاه ألف درهم فرجع الى الرجل فأنخبره فقال له عد اليه وقل له اذاركبت غدا فاجعل طريقك على القاضي حتى أوكل رجلا يقبض المال منك في دفعات وأروح أنا الى نراسان فإذا جاء وجلس الى القاضي فادع بمالك فإذا أقر حبسه القاضي وأخذت مالك منه فرجع الخراساني الى مرزبان وسأله ذلك فاجابه وقال غدا انتظرنى بباب القاضي فلما ركب من الغد قام اليه الرجل وقال ان رأيت ان تنزل الى القاضي حتى أوكل بقبض المال وأروح فنزل مرزبان فتهنأ ما الى القاضي وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصلى الله القاضي لي على هذات مائة وعشرون ألف درهم فقال له حفص ما تقول يا مجوسي قال صدق أصلى الله القاضي قال قد أقر لك قال يعطيني مالى والا فالحبس فقال القاضي لمرزبان يا مجوسي ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص يا أحمق تقر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالى والا حبسته فقال حفص يا مجوسي ما تقول قال المال على السيدة قال حفص خذوا بيده الى الحبس فلما حبس بلغ الخبر الى أم جعفر فغضبت وبعثت الى السندى وقالت وجهه بمرزبان الى وعجل فامر ع السندى وانخرجه من الحبس وبلغ الخبر الى حفص أن مرزبان قد أخرج فقال أحبس أنا ويخرج السندى والله لا جاست للقضاء أو يرد مرزبان الى الحبس وغلق باب بيته فسمع السندى ذلك فجاء الى السيدة أم جعفر فقال الله الله في فان حفصا لا تأخذه في الله لومة لائم وأخاف من أمير المؤمنين الرشيد يقول لى بأمر من أخرجه رديه الى الحبس وأنا كام حفصا فيه فاجابته وردته الى الحبس وقالت أم جعفر للرشيد قاضيك هذا أحمق حبس وكيلى واستخف به اكتب اليه ومره لا ينظر في الحكم عليه فامر لها بالكتاب وبلغ حفصا ذلك فقال للرجل أضر لى شهودا لا سجل لك على المجوسى بالمال وجلس حفص وسجل على المجوسى فجاء خادم السيدة ومعه كتاب الرشيد فقال هذا كتاب أمير المؤمنين فقال له حفص مكانك نحن في حكم شرعى حتى نفرغ منه فقال كتاب أمير المؤمنين فقال اسمع ما يقال لك فلما فرغ حفص من السجل أخذ الكتاب من الخادم وقرأه وقال اقرأ على أمير المؤمنين السلام وأنخبره أن كتابه ورد وقرأته وقد أنفذت

الحكم عليه فقال الخادم قد عرفت والله ما صدقت أيتها أن تأخذ كتاب أمير المؤمنين حتى تفرغ مما تريد والله لا أخبر أمير المؤمنين بما فعلت فقال له حفص قل له ما أحبيت فجاء الخادم وأخبر هارون الرشيد بذلك فضحك وقال للحاجب مر بحفص بن غياث بثلاثين ألف درهم فركب يحيى بن خالد فاستقبل حفصاً منصرفاً عن محاسن الحكم فقال أيها القاضي قد سررت أمير المؤمنين اليوم وقد أرسلت بثلاثين ألف درهم فما كان السبب في هذا فقال حفص نعم الله سرور أمير المؤمنين وحفظه وكلامه مازدت على ما أفعل كل يوم قال ومع ذلك قال لا أعلم إلا أنني سمعت علي مرزبان الجوسي بمال وجب عليه فقال يحيى فخذ من هذا سر أمير المؤمنين فقال حفص الحمد لله كثير من قام بحقوق الشريعة ألبسه الله رداء المهابة

*(القضية الثامنة عدل القاضي أبي حازم) *

قال أبو الحسن بن عبد الواحد الخنصيري حضرت القاضي أبا حازم وقد جاءه طريق الخنادي من أمير المؤمنين المعتض بالله وقال له يقول لك أمير المؤمنين لنا على فلان البيع مال وقد بلغنا أن غرماء أثبتوا عندك وقد قسطت لهم من ماله فاجعلنا كاحسدهم وقسط لنا فقال له أبو حازم قل له أطل الله بقاءه ذا كرماً قال لي وقت أن قلني القضاء قد أخرجت الأمر من عنقي وجعلته في عنقك ولا يجوز أن أحكم في مال رجل ادع الأبيينة فراجع طريق وأخبره فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعني رجلين جليلين من أعيان الدولة كما في ذلك الوقت فقال يشهدان عندي وأسأل عنهما فإن زكيا قبلت شهادتهما وإلا أهديت مائيت عندي فامتنع أولئك من الشهادة فزطان لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتض شيئاً فهكذا يكون القضاء السديد

*(القضية التاسعة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي) *

ذكر وكيع القاضي قال كنت أتقلاذ لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوفاً في أيام المعتض بالله منها وقف الحسن بن سهل فلما استكثر المعتض من عمارة القصر المعروف بالخلافة أدخل فيه بعض وقف الحسن بن سهل الذي تحت يدي ونظري وهو محله القصر وبلغت السنة آخرها وقد جيت مال الوقف إلا ما أخذه المعتض فجيئت إلى القاضي أبي حازم فعرفته اجتماع مال السنة واستأذنت في قسمته في سبله على أهل الوقف فقال هل جيت ما على أمير المؤمنين فقلت ومن يجسر يطالب

الخليفة فقال والله لا قسمت الارتفاع أو تأخذ ما عايناه والله لن لم ينزخ العـ له لا وابت
له عملاً ثم قال امض اليه الساعة وطالبه فقالت ومن يوصـ انى فقال امض الى صافي
الحجرى وقل له انك رسول أنفذت في مهم ليستأذن لك فاذا وصلت اليه فعرفه ما قلت
لك فحدثت فقلت لصافي ذلك فاستأذن لي وأدخلني وكان آخر النهار فلما اصرت بين
يدي الخليفة ظن أن امرأته قد حدث فقال هيـ فقالت انى أتولى امير المؤمنين
قاضي أمير المؤمنين وقوف الحسن بنـ هل وفيها ما أدخله أمير المؤمنين الى قصره
ولما جيت مال هذه السنة امتنع من تفرقه الى أن أجبي ما على أمير المؤمنين
وأنفذنى الساعة قاصـ دأبهذا السبب وأمرنى ان أقول انى حضرت في مهم لا يصل
اليك قال فسكت المعتضـ ساعة متفكر ثم قال أصاب عبد المجيد يا صافي أحضر
الصندوق فلما أحضره قال **كم يجب لك قات أربع مائة دينار** قال أفترى رف
النقـ والوزن قلت نعم قال ها توامير انا ثم قال اتزن أربع مائة دينار فقبضتها
وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال اضفها الى ما عندك من الوقوف وفرقه
عند ابي سبيله ولا تؤخر ذلك فن حكم بالحق نفذ حكمه وأطبع أمره وأرضى ربه
وأبرأ ذمته

الْقضية العاشرة عدل اسمعيل القاضي

قال الدارقطني سمعت عبد الرحيم بن القاضي اسمعيل بن اسحق يقول كان في حجر
أبي يتيم فبلغ له أم وأختها في دار الخليفة المعتضـ بالله فقالت أم اليتيم لاختها كلى
أمير المؤمنين حتى يرفع اسمعيل القاضي الحجر عن ولدي فكمأتمه فدعا المعتضـ به
الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له تل اسمعيل القاضي يـ لك الحجر عن فلان
فقال له الوزير إن أمير المؤمنين يأمرك أن ترفع الحجر عن فلان فقال القاضي حتى
أسأل عنه فقال أمير المؤمنين يأمرك بذلك فقال حتى أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم
يخبر عنه برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت والددة الصـ الى أختها وسألتها
أن تعاود أمير المؤمنين وكان المعتضـ لا يعاود لخشوته فعاودته فقال أليس قد أمرت
فقلت لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبيد الله ثانياً وقال أمرتك أن تأمر اسمعيل القاضي
بأن يرفع الحجر عن فلان فقال قد كنت قلت له ذلك فقال حتى أسأل عنهـ صغلاً قلىـ
له يرفع الحجر عنه فدعا الوزير وقال له ثانياً أمير المؤمنين يأمرك أن ترفع الحجر عن
فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة وورقة وكتب شيئاً وختمه فاستعظم

الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لمحل اسمعيل من الورع والعلم ثم دفع ذلك للوزير وقال له توصل هذا الى أمير المؤمنين فإنه جوابه فأخذ هذه الوزير ودخل على المعتضد وقال زعم ان هذا جواب أمير المؤمنين ففتح المعتضد الكتاب وقرأه وألفاه وقال لا تعاودوه في هذا فأخذ عبيد الله الوزير الكتاب واذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلائك عن سبيل الله

فهذه مسيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين في اعمالهم طريقة العدل والانصاف فلا جرم استقرت احكامهم وجرى افعلامهم وشكرت أيامهم ولم تنعلق بغيرهم آثارهم

وتنبه به قد يضره عصف عصام التقوى في بعض الاوقات ويعم ظهور الفساد المناهضة الشهوات ويدفع الانسان الى الخمالة الموعود ببقائها على السنة الزواجة الثقات وتذهب القرون المشهود لها بالخيرة لتطول المدد وامتداد الفترات فيعمل وجودهم يقوم بفصل الاحكام وينتصب لقضايا الانام ويتولى هذه الخمالة من الاحكام من يحصى الشريعة عن اضاعتها ويرطأها حق رعايتها ويتصف بصفتها يتحقق بها تقلد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة وظيفة ما تتي جرت بذلك ادوار الاقدار وتحقق هذا النبأ العظيم واتصل الهوى المتبع بالقلوب فانقطع الصراط المستقيم وضعف الحق حتى لو نطق لقال من غير نظارة في النجوم انى سقيم فلا يعتد أن ذلك مع تفاقه يجوز ترك الرعايا سدى أو يبيع اغفال احوال القضايا بأبدال يمين العمل بتقدير الامكان من الجانبين معاداة ومعاودة يطلب من فوض الله اليه أمر بلاده وعباده الاصلح لذلك اذ لم يجد على سيرة المتقدمين أحدا * وعما قيل قديما ان الميسور لا يسقط بالمعسور الا اذا كانت الامور طرائق قد دأ

الركن الثالث الحسبة

وهي في الحقيقة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وهي من أروع قواعد الدين واقامة شئها من أقوم المسالك الى التمسك بحبل الله المتين وهي ولاية جليلة لا يقوم بها غير القوى الامين ولا يؤدي فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين

والطرق التي تتعلق بقسمين الأول في الشروط المعتبرة في القسام بها والمتصية بها
والثاني فيما يلزمه من أعمالها و يباشره من أحوالها

أما القسم الأول فالشروط المعتبرة فيه أن يكون حراً لا ذارياً وصراً ومخشونة
في الدين عالماً بالمتكررات الظاهرة ليسكرها أمية لا يقبل رشوة ولا يبرئ كذب خيانة
واعتبر أبوسعيد الأصمغري أن يكون عالماً بطريق الاجتهاد وجعل له أن
يحمل الناس على رأيه واجتهاده فيما يشكره مما اختلف العلماء فيه وغير أبي
سعيد لم يعتبر ذلك ولا جعل له وعلى الجملة فلا بد أن اعطى مطا هذه الولاية الظاهرة
الرئاسة المشهود لها بالجلالة والنفاذ من إقامة أوضاعها المبنية على الحماية
والحراسة ومعرفة أحكامها المتعاقبة بالسياسة ولا يكفي فيها مجرد القراءة والدراسة بل
يفتقر الى نفس متصفة باليقظة والكياسة مخلفة بشئ من التجربة والفراصة فانها ولاية
شاملة للاعيان والرعاع عامة في جميع الاوضاع حاكمة بقطع اتباع الاطماع نافذة
في تأديب أهل المكر والخداع مهذبة على ردع ذوي الخيل والتعميل من الصنائع
مسيطرة في استنباط حال الظالم والمظلوم عند الاختصاص والنزاع فلهذا احتياج الى
نفس مستبقة عارفة ومعرفة تالدة ومطارفة وتجربة لا توافع الوقائع مشاركة وفراصة
لتحقيق الحق اذا تعارضت الشبه كاشفة ودبانية عند أوامر الشريعة العزيمية وواقعة
فهذه صفات من يصلح للاحتساب والشروط التي لا بد من اعتبارها في هذا الباب
وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتيه من الاعمال وما يذره وما يأمر به وما ينكره
فثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك
بين الله وبين العباد

(النوع الأول حقوق الله تعالى)

حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والطهارة والزكاة
والجماعات وغيرها من شعائر الاسلام فان رأى أو علم انساناً يعتمد الخلل فيها أو يقصد
الاستهانة بها كن يصولي جنباً أو محدثاً أو متلاعياً بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً
من غير عذر أو يتجاهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهمل بلداً ومحلة
عطوا صلاة الجماعة في مساجدهم وأغلقوها بعد غير معذورين أو تركوا الاذان
في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل وتاهموتهم من غير عذر
الى غير ذلك مما يطرق الى الدين خللاً واستهتاراً ويقضى على فاعله بقوله دينه وسوء

عقبه دته و يتحقق بذلك التظاهر بالمحرمات والتجسس باظهار المنكرات ومنه كشف
العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتار بالديانات والمرآت
فهذه كلها وما يجري مجراها ويشاركها في معناها داخلية في باب الاحتساب
يلزمه انكارها بما يحسمها من الاسباب ويأمر فيها بسايلوك السنن المشروعة
الكاشفة شبه الارتياب ويؤدب المعاصي بهاء يناسبه من التأديب الا اذا
تاب واقطع واناب

(النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات)

حقوق العباد كالعقود والمعاملات وما يتعلق بالمرزوعات والمكبلات والموزونات
وما يعتمد على باب المعاش والصناعات فيلزمه النظر في أمورها الاصلاح فسادها
واعتماد ما خرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظة معاملتها كني الاسواق
في مالوف قواعدها ويتفقد احوال جالوسها في مصاطبها ومقاعدها فيحسم مادة
الفساد ويقوم عوج المناقود يأمر بسايلوك سبيل الرشاد ويصرف قسطا وافرا من
عنايته وحظا وافيا من يقظته ودرأته الى احوال الطهارة والتخزين ومقادير الاذرع
والاكبال والموازين وتضاييق سكك الدروب ومسالك المجتازين فيستطلع الى تصحيح
مقدارها ويرتب كلامها بقسطاسها وعيارها ويؤدب من يعتد بالخيانة فيها فان بها
سيال سفلة السوق وشرارها هذا الى الالتفات البالغ الى اصلاح الشواء في
تطهيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك
انضاجه واعتباره نقص الثالث منه لاستحقاق فتح تنويره وانحراجه وتنظيف الآلات
التي يباشرها باثمه لنفاقه ووروجه ويعتمد في ذلك كلاء متابعه طريق الواجب فيه
ومنهاجه ولولا أن الاطناب مستم والاسام ولم لشرح القلم من الانواع التي يدخلها
التدليس ويجري فيها الغش والتليس من أنواع المركبات وأصناف الخبوطان
كالاشربة والمعاجين والاربوب والادقة والادهان والخلوات والشموع والقصي
وأأنواع الوبر وأصناف المأكولات والاطعمة والكسوات ما يحار فيه سامعه من
تعدادها ويكثر تحجبه من جهة ويراوده كل ذلك عما يتعين على المنتصب لنصب
الاحتساب بذل جهده واجتهاده في اختياره واختباره وافتقاده وانقاده ويحسم
بسياسة مادة الدعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار والغرباء الواردين من
الامصار والرعيا فيماتدعوهم اليه حاجة الاضطرار باقامة الضمان للسماسة

والدلائل والبسطة والسيكاليين والنقلة والجمالين والكارية والجمالين وان كان
في مكان فيه سفن ومراكب فللنوتية والملاحين ولكل مجهول مباشر صناعته في
أمتعة يتسلمها من أربابها وينفرد بها دون أصحابها

والنوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد
فصاحب المحبة مأمور باعتباره وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرقات العامة
والشوارع المساوكة والامواق المشتركة فكل من أحدث بناء أو غرس
شجرة أو أخرج جناحا أو ميزابا أو جند مصطبة تضر بالمسارعة وتضيق على
العامة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
منازل الناس وينظر إلى حريمهم يردعه عنه ويكفه منه ويمنع أهل الذمة
أن يعاينوا بنيانهم على بناء المسلمين ويأخذهم بإقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
الذمة ويلزمهم بالغيار وليس ما يخالفه إثمة المسلمين ويمنعهم من التظاهر
بما نهوا عن اظهاره فعلا وقولا ويكف عنهم من يقصد بهم بظلم أو أذى واذا كان
في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
الكبير والمتألم وينقطع بها ذوا الحاجة يزجره عن ذلك ويأمره بالتخفيف
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما ذنب جبريل وان كان في السادة
من يجوع مما يليكه وعيبه ولا يكسوهم فله الاحتساب عليه وكذا ان كفهم
من العمل فوق طاقتهم أو كان لاحد دابة يحمل عليها زبادة عن جملها يضر بها
فله أن يمنع من ذلك ويأمر فيه باتباع طريق العدل وسلك سبل الحق حتى لو رأى
من بعض ذوي الاحترام وأرباب المناصب العظام والمراتب الجسام تقصير فيما
يلزمه فله أن له الاحتساب فيه بالانكار عليه * وقد نقل عن محتسب بغداد
أنه مر يوما على باب دار القاضي ابن جناد فرأى المخصوصوم جالوسا على باب ينتظرون
جالوسه لينظر بينهم وقد دعا النهار وهجرت الشمس فوقف واستدعى حاجبه وقال
له تقول لقاضي القضاة المخصوصوم جالوس بالباب وقد بلغتكم الشمس وتأذوا بالانتظار
فاما جلست واما بلغتكم عذرك لينصرفوا ويعودوا اذ زال عذرك وجلست فخمه له
دينه على الاحتساب على قاضي القضاة وكما أن يبين له زمام الاحتساب وله ولاية الامر
والنهي فيما سبق من الاسباب فكذلك له التأديب والتعزير على قدر الجرائم
والذنوب الا أنه لا يبلغ تعزيره أدنى الحدود ويجوز في التعزير الضرب والصفع

وحلق الرأس دون اللحية ويجوز فيه أن يصاب حيا ولا يزيد في صلبه على ثلاثة أيام ولا يمنع فيها من الطعام والشراب ولا من وضوء الصلاة ويصلي بالاعتناء ويعبد الصلاة إذا أطلق ويجوز أن يشهر المعز في الناس وينادي عليه بذنبه إذا كان قد تكرر منه ولم ينتفع عنه ويجوز تسويد الوجه في التعزير عند أكثر الأصحاب ويفرق الضرب في التعزير على جميع البدن بعد انتهاء الوجه والمقاتل ولا يجوز أن يجمعه كله في موضع واحد من الجسد على رأي جمهور الأصحاب وذهب أبو عبد الله إلى يرى رجه الله تعالى من أصحابنا إلى جواز ذلك ويجوز التعزير بالمحس والنفي واختلف الأصحاب في مدة المحس فذهب الزبير إلى تقدير غايته ستة أشهر ولا تزيد عليها وقال غيره لا يتقدر وأما النفي فظاهر مذهب الشافعي رضي الله عنه أن غاية النفي مدة مقدرة بمادون سنة أو يوم للأيام النفي الم شروع في المحس في باب الزنا وقد يكون التعزير في حق بعض الناس بالكلام الخشن والشتم دون الفعل وإن رأى المصلحة في العفو عن التعزير جاز بخلاف المحس ودفعه لا يجوز العفو عنها بحال

* (الركن الرابع الأوقاف وما يتعلق بها) *

ولاية الأوقاف من باب التماون على البر والتقوى ولا ينه عن حمل ثقلها إلا الأئمة القوي فان أبوابها متسعة وأربابها متنوعة وشعابها متفرعة فانهم أصناف مختلفون وطوائف وصوفون ففهم الأشراف المتصليون برسول الله صلى الله عليه وسلم الهاشميون والعباسيون والعلويون والحسينيون والحسينيون وغيرهم ومنهم الفقهاء الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وغيرهم ومنهم الصوفية والفقراء والقراء والأضرأوالأسراء وأبناء السبيل والمرضى والمجانين ومنهات كفن الموتى وأسوار الثغور وقناطر الطرقات وعمارة المساجد ومصايفها وبسطها وأثاثها ومؤذنها وأوقافها ومصالح المدارس وأقامسة وظائفها وكذلك الربط والجلاهي والمجاهد ومواطن العبادة إلى ما سوى ذلك من وقف على تعليم التلاميخ ووقف على من أنكرت له آنية لا يقدر على عوضها وغيره هذا من أبواب الطاعات وجهات الخيرات فهذه الوقوف العامة جميعها على اختلاف مصارفها وتباين جهاتها مشتركة في أن المقصد بها التقرب إلى الله تعالى فانها معدودة من الصدقات داخلة في باب الغربات فيجب اتباع شروط واقفها والعمل بها والكلام الآن في فصلين

الاول في صفات الناظرين في الاوقاف وما يشترط في صحة ولايتهم والثاني فيما يجب عليهم من القيام فيها ويلزم عند مباشرتها

(الفصل الاول في الصفات)

لما كانت الوقوف العامة مستحقة لقوم موصوفين في بر معينين يتعدر عليهم مباشرة التصرفات فيها بأنفسهم لعدم تعيينهم جرى أمر الناظر فيها والمتولي لها بحسري الناظر والمتولي في أموال العاجزين عن التصرف بأنفسهم كالأوصياء والأمناء فكل صفة مشترطة لصحة نظر الأوصياء والأمناء في أموال العاجزين عن التصرفات بصبي أو جنون معتبرة في صحة نظر المتولي للوقف العام وكل ما يمنع من صحة ولايتهما يمنع من صحة ولاية الوقف العام فالفاسق والخائن والعاجز لا يجوز أن يكون وصيا في ذلك ولا أمينا عليه حتى لو أوصى الأب على أطفاله بالنظر في مالهم إلى فاسق يعتمد عليه فإنه لا تصح وصيته ولا يثبت بر قوله وكذلك لو أقام المحاكم أمينا للنظر في مال بعض التامعي أو غيرها وهو فاسق فإنه لا تصح توليته ولا تحصل إقامته له وكان تصرفه باطلا فكذلك ولاية النظر في الأوقاف المذكورة لا يجوز لفاسق ولا لخائن ولا لعاجز سواء كان النظر مفضا اليه من الواقف أو من السلطان ولا يحل له ولا بد من أهليته لها وصفات أهليته الأمانة فإنها أصل العدالة والكفاية ولا يكفي في جواز ولايته وجود إحدى الصفتين فإنه لو كان كافيا وهو فاسق أو أمينا وهو عاجز لا تحصل توليته ولا يجوز أن يفوض إليه النظر في ذلك فإن تولى كان آثما عاصيا مضموما عليه تصرفاته فإن كان وقت التولية متصفا بهم ما فطرأ عليه ما أزال أحداهما بان تجدد فسقه بخيانة أو غيرها أو بحجزه بزمانة أو غيرهما تعين على السلطان انتزاعه وصرفه عنها حتى لقد صرح عالم خراسان امام الحرمین رضی الله عنه بان الواقف لو صرح بشرط النظر لنفسه في وقفه ثم اختل فيه الوصفان أو أحدهما فالسلطان لا يتركه والتحقيق ما ذكرناه من أن الولاية في الوقف العام تصرف في حق الغير نظره من غير جهته فيعتبر في صفاته لصحة ولايته ما يثبت في حق الوصي والأمين والقيم من العدالة وغيرها وكل ما يقدح في الأمانة والكفاية يندح في الولاية

والفصل الثاني في بيان ما يلزمهم من التصرفات وما يجب عليهم منها وجملة القول في ذلك تنسكف بإجمال وتفصيل أما الإجمال فإنه يجب اتباع الشروط المسوقة والعمل بها من إقامة الوظائف ورعاية المصارف حسب ما صدر عن الواقف وأما

التفصيل فيقوم بالمصالح من عمارة الاصل وحفظه واستعماله وترميم ما كنهه
وتغيير جهاته والنهوض بكل ما فيه مستزاد مستو غ في ريعه حتى لا يتسبب الى تقصير
ولا ينظر اليه بعين تفریط ولا يجوز أن يغير شيئا من الاوقاف عن صورته فلا يجعل
الحمام خانا ولا الحان دكا ولا الدار بستانا ولا يحدث في الوقف ما يغيره عن صفته فان
فعل ذلك منعه منه السلطان والزمه أن يزيل ما أحدثه ويعيده الى ما كان عليه
الا أن يكون الواقف قد جوزه ذلك وجعله له بطريقه ولا يجوز أن يؤجر الواقف على
خلاف شرط واقفه وأحوال الواقف ثلاثة فانه إما أن يكون قد صرح بالمنع وشرطا
أن لا يؤجر الواقف أصلا وإما أن يكون قد صرح بالأجارة والاذن فيها وإما أن
يكون قد سكت ولم يذكر شيئا لامنعا ولا اذنا

* (الحالة الاولى) * أن يصرح بالمنع وشرطا أن لا يؤجر فالظاهر من مذهب الشافعي
رضي الله عنه اتباع شرطه فلا يؤجر ومن الاصحاب من رأى ذلك على خلاف المصلحة
وانه يجزى على الموقوف عليه فيما هو مستحق له فيجوز الاجارة ومنهم من قال لا يزاد
على سنة واحدة حفظا للوقف

* (الحالة الثانية) * أن يصرح بالأذن في أن يؤجر فان عين مدة ونص عليها فلا يجوز
أن يزيد في عقد الاجارة على مقدارها فان آجره مدة زائدة على المدة المعينة في الاذن
وجعل الجميع في عقد واحد فهو باطل مردود وان فعل ذلك في عقود متعددة متتابعة
كل عقد مشتمل على المدة المعينة المأذون فيها الا غير فان كان الواقف قد شرط أن
لا يعقد عقدا حتى تنقضي مدة العقد الاول فلا يجوز ما فعله الناظر وكانت الاجارة
باطلة في غير العقد الاول وان لم يكن قد شرط ذلك في صحة العقد المسبق قبله
او اوقعة بعد العقد الاول خلاف

* (الحالة الثالثة) * أن يكون قد سكت عن القسمين منعا واذا فقه ما تجوز الاجارة
على ما تقتضيه المصلحة برعاية ما هو الا غبط والاحوط وكذلك المحكم اذا جهلت
الحال ولا خلاف على الاقسام كلها حيث جازت الاجارة أنها مقيدة بأجرة المثل فان
أجر بدونها فالعقد باطل والاجارة مردودة ثم الاولى ان الناظر في الوقف اذا أجره لا
يزيد على ثلاث سنين فان الامام أباه عبيد المتولي رضي الله عنه قال ان المحكم كالم
اصطلموا على منع الاجارة في الاوقاف أكثر من ثلاث سنين على سبيل المصلحة حتى
لا تندرس الاوقاف ويطول بقاؤها في يد انسان واحد فيدعيها ملكا ويجب عليه

أن يوصل إلى كل ذي حق حقه من المصارف ولا يحرم أحدا من المسفحة بين
ولا يعطى منه من لا حق له فيه ولا يدخل فيه من ليس من أهله ولا يخرج أحدا من
أهله إلا أن يكون قد جعل الواقف له ذلك وفوضه إليه بطريقه ولا يجوز
أن يجعل لنفسه منه ما لا يستحقه فإن خالف ما ذكرناه وعمل ما هو منوع
منه طالما بأنه لا يجوز له وأصر متبعاه واه مضيعاه فداد فقـد خالف الله
تعالى وعصاه وزالت أمانته وظهرت خيانتة فلا يجوز إبقاؤه ويتعين صرفه
وإزالته وكان الواقف وأرباب الوقف خصماء عند الله لتفريطه في حقهـم
وارتكابه ما لا يجوز فعله في وقفهـم وكان مطالباً بما فرط فيه مؤانداً بما
أضاعه منه

القاعدة الرابعة في تكميل المطالب بأنواع من الزيادات
لما كانت هذه القاعدة آخر القواعد وبها اختتام هذا الكتاب المشتمل على فرائد
القلائد وقلائد الفرائد ضمنها أنواعاً من فوائد النوادر ونوادر الفوائد وأودعتها
أوضاعاً متعددة المقاصد الصالحة للعالم والعامل والصادر والوارد وبدأت منها بما هو
وسيلة إلى معرفة العلماء الذين رأوا محل العلم في صدورهم ونقبوا في اكتسابه
حتى حصلوا منه غاية مستطاعهم ومقدورهم بحيث إذا عرفوا خصوصاً بالرعاية والعناية
وميزوا بمقدار ما عندهم من المعرفة والدراية فيكون ذلك داعياً إلى انبعاث النفوس
إلى تحصيل العلم الذي هو مادة الهداية وتوفير الدواعي على الاشتغال به وفي ذلك
كفاية ونهاية إلى الغاية وإذا كانت أنواع العلوم وصنوفها مختلفة الشـعوب
متناسبة الأساليب متعددة الضروب لا تنضبط بكتاب ولا تنحصر بـمـكنوب وقع
الاقتصار منها على النوع الذي هو العلم الحقيقي شرعاً الذي هو في الملة الإسلامية
والشريعة النبوية أكبر فمعاو أكثر جماعاً وهو علم الأحكام ومعرفة المحال
والمحرام ومتى أطلقت لفظة العلم جاءت على علم الشريعة دون غيره من العلوم
المتعددة الأنواع والأقسام حتى لقد صرح الأئمة رضي الله عنهم بأنه لو أوصى رجل
بنات ماله للعلماء فإنه يصرف إلى علماء الشريعة دون غيرهم وقد كشف الامام
عالم العراق أبو الحسن علي بن حبيب الماوردي رضي الله عنه غطاء الاضطراب
من وجهه الصواب وذكر في كتابه المسمى بالمحاشي في الفتاوى أن الرجل لو قال
أعطوا ثلث مالي لأعلم الناس فإنه يصرف إلى الفقهاء أقيامهم بعلم الشريعة الذي

هو باكثر العلوم متعلق ثم ان حاجة الناس داعية اليه ومصالحهم منوطه به
 ووقائهم موقوفة عليه والمذبحي أنه من جملة كثير وهذه الوسيلة مفضية الى معرفة
 الفرق بين الفرقين كاشفة عند استعمالاتها كنه الحقيقة بين وقد خفضت لاستخراجها
 أو طاب المسائل ورضت صوابها فأصبحت عمدة السائل ووضعت صورها من
 أقرب الوسائل محكالا لاختبار ومساك الى اعتبار ذوي الفضائل فن أجاب فيها
 بالاطلاق في أصاب الصواب ومن فصل في القول بجوابها فقه أجاد وأجاب وهي
 في العبادات والمعاملات والمناكحات والمجانيات فن ذلك
 ﴿مسائل العبادات﴾

(مسئلة) انسان يصلي على سجادة فلما أحرم بالصلاة وأراد السجود نظر على موضع
 سجوده من السجادة فجاءه فاخذ من طرف السجادة وسجد على موضع طاهر هل صحت
 صلاته أم لا ان أجيب فيها بالصحة أو بالابطال فهو خطأ * والصواب من الجواب
 انه ان أخذ الطرف الطاهر من السجادة وغطى به النجاسة ولم يرفع النجاسة وسجد
 على الموضع الطاهر الذي وضعه على الموضع النجس لم تبطل صلاته وان رفعه عن
 موضع سجوده وسجد على الارض بطلت صلاته لانه جث في صلاته نجاسة فبطلت
 (مسئلة) جماعة صلوأ خلف امام صلاة جهرية فقرأ الفاتحة فلحن في آخرها فمناخير
 المعنى فمناخير على ذلك بالتسبيح فلم يعد الى الصواب ففارقوه وأتموا لانفسهم فهل
 تصح صلاتهم أم لا ان أجيب فيها بالصحة أو بالابطال فهو خطأ * والصواب من
 الجواب ان لحنه ان كان طبعاً لم تصح صلاتهم وعليهم الاعادة فان احرامهم خلفه
 لم ينعقد وان كان لحنه خطأ صدر منه ولم يكن طبعاً صحت صلاتهم وتمت لهم
 (مسئلة) مصل جلس في آخر صلاته ليتشهد ففصل له شك هل سها في صلاته أم لا
 فهل يسن له السجود أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب من الجواب انه ان كان شكه في زيادته في الصلاة فلا يسجد
 لاسهوا اذا اصل عدم الزيادة وان كان شكه في نقصان شيء من هيئات الصلاة
 كالقنوت والتشهد الاول يسجد لاسهوا اذا اصل انه لم يأت به (مسئلة) رجلان دخلا
 مسجداً وصليا واعتقد كل واحد منهما ان صلاته وقعت جماعة مع صلاة صاحبه ثم
 فرغا وانصرفا فهل صحت صلاتهما لا اعتقادهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً كان خطأ * والصواب من الجواب ان كان كل واحد منهما يعتقد حصول

الجماعة له مع صاحبه لكونه اماما وصاحبه مأموما فصلاهما صحيحة وان كان كل واحد يعتقد أنه مأمووم وصاحبه امام فصلاهما باطلة (مسئلة) انسان له من الابل نصاب وجبت عليه فيه اذ كاه ولم يجد السن المفروض عليه فهل يجوز له ان يصعد الى سن أعلى منه ويأخذ الجبران أو ينزل الى سن أنزل منه ويعطى الجبران أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان ابله ان كانت صماحا فيجوز له الصعود وأخذ الجبران ويجوز له النزول ودفع الجبران وان كانت كلها امراضا فيجوز له النزول ودفع الجبران ولا يجوز له الصعود وأخذ الجبران لانه مضر بالفقراء (مسئلة) امرأة ماتت في شهر رمضان ولها مال كثير وخلفت زوجا وابنة سامنة فوراها ووجبت عليها ما زكاة الفطر وهما غنيان فخرج الابن زكاة الفطر من ماله عنه وعن ولده فهل يجوز اخراجه عن ولده مع كونه غنيا أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان الولدان كان صغيرا جاز وان كان كبيرا لم يجز لاشتراط نيته (مسئلة) انسان وجب عليه صوم بحكم النذر فرض فهل يلزمه قضاءه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كان نذره صوم الدهر فلا قضاء عليه لتعذره وان كان غيره فيلزمه القضاء (مسئلة) رجل معتكف تعين عليه أداء شهادة هل يجوز له ان يخرج لادائها من المعتكف أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان كان ثمنها ابتداء تعين عليه فيجوز ان يخرج لادائها وان كان ثمنها ما تعين عليه فلا يجوز له ان يخرج لادائها لانه هو لذي أدخل نفسه فيها باختياره (مسئلة) رجل أراد ان يحرم بالحج فهل يجوز له ان يقدم الاحرام على الميقات المعين له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان قدمه على الميقات الزماني لا يجوز وان قدمه على الميقات المكاني فيجوز لا تحاد الزماني بالنسبة الى الناس كلهم واختلاف المكاني (مسئلة) اذا قطع المحرم شعره لدفع الاذى فهل يجب عليه ضمانه بالقديعة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب انه ان كان الاذى من الشعر بان نزل الى عينه فلا ضمان عليه وان كان الاذى من غير الشعر بان كان في رأسه قل فازال الشعر ليزيل القمل فيجب عليه الضمان بالنسبة الاذى الى غير الشعر

(مسئلة) طائرله فرخان أحدهما في الحمل والآخر في الحرم أمسك رجل حلال غير محرم الطائر وتركه في قفص فمات ومات الفرخان بسبب غيبته عنهما وكل واحد في موضعه أحدهما في الحمل والآخر في الحرم فهل يجب عليه ضمان الطائر والفرخ أم لا يجب ضمان شيء منهما أم يجب ضمان الطائر وحده أم ضمان الفرخ وحده فان اجيب فيها بأحدهما هذه الاقسام مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الطائر ان كان في الحمل والفرخ في الحرم وجب عليه ضمان الفرخ دون الطائر وان كان الطائر في الحرم والفرخ في الحمل وجب عليه ضمانهما (مسئلة) محرم معه كلب فارساه على صيد فأصابه فهل يجب ضمانه أم لا ان اجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الكلب ان كان معا لا يجب عليه الضمان وان لم يكن معا فلا ضمان عليه اذ فعل غيرا لم لا يابى إلى مرسله (مسئلة) محرم رمى بسهم إلى صيد فأصابه وسقط الصيد المرمى على صيد آخر وماتا كلاهما فهل يجب على الرامي ضمانهما أم يجب عليه ضمان الاول دون الثاني ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الصيد الاول المرمى بالسهم ان تحامل بعد الرمية ومشى قلبه لاثم وقع على الآخر وجب عليه ضمان الاول دون الثاني لنسبة سقوط الاول بعدم مشيه وتحامله إلى فعله دون الرامي وان وقع عليه بجدة السهم وشدة الرمية من غير تحامل وجب عليه ضمان الاول والثاني لنسبته اليه (مسئلة) رجل له عبد مملوك محرم فباعه فاشتراه انسان آخر ولم يعلم انه محرم فهل يثبت للمشتري الخيار أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن احرام العبد ان كان باذن مولاه البائع فيثبت خيار الفسخ للشئ تری اذ لا يقدر على تحليه وان كان احرامه بغير اذن مولاه فلا خيار له اذ يمكن تحليه (مسئلة) اجير استؤجر ليخرج عن غيره فاعتمرا واستؤجر ليخرج فالاجرة لا يستحقها المخالفة وله كن النسيك الذي أتى به من الحج أو العمرة هل يقع عنه أو عن نواهيه ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الاجارة ان كانت عن حي فلا يقع المأتي به عنه لعدم اذنه فيه وهو شرط ويقع عن الاجير وان كان ذلك عن ميت فيقع عنه دون الاجير فان اذن الميت ليس شرط او اهـذا لو حج رجل عن الميت تبرعاً منه صحيح وسقط به الحج الذي كان واجبا على الميت

* (مسائل المعاملات) *

(مسئلة) رجل اشترى عينا ونلت في يده بعد القبض ثم اطالع على عيب قديم فهل له الرجوع بالارش على البائع أم لا ان اجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ والصواب ان كانت العين المبيعة سليمة غير دراهم أو دنائير فله الرجوع بالارش وان كانت دراهم أو دنائير في عند الصرف يبعث بدراهم أو دنائير وتضافا فانه لا يجوز الرجوع بالارش لما فيه من الوقوع في الربا ولكن يفسخ العقد بينهما ويرد مثل التالف ويسترجع ما سلمه ان كان باقيا أو بدله ان كان تالفا (مسئلة) رجل باع مئذيا ألف درهم وبها بضائهم ان البائع عاد الى المشتري ومعه ألف درهم زيوف وقال هذه الدراهم التي قبضتها فخذها فقال المشتري ليست هذه تلك الدراهم فهل يقبل قول البائع أم قول المشتري ان اجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ والصواب من الجواب أن الدراهم ان كانت معينة وقت العقد ووقع عليها فالقول قول المشتري وان كان العقد وقع على دراهم في الذمة وعينت تلك الدراهم عمافي الذمة فالقول قول البائع ومثل هذه المسئلة لو ابتاع ثوبا وقبضه ثم جاء بشوب معيب وقال هذا الثوب الذي اشتريته منك فارده بالمعيب وقال البائع ليس هذا الثوب الذي قبضته مني بل هو غيره فهل القول قول البائع أم قول المشتري ان اجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ والصواب أن الثوب ان كان معيناً ووقع العقد عليه فالقول قول البائع وان كان عينه عمافي الذمة فالقول قول المشتري اذا حصل بقاء ما في الذمة الى أن يتيقن تسليمه (مسئلة) رجل اشترى حيوانا حائلا لا حمل به ثم تجدد به حمل بعد القبض ثم اطالع به على عيب قديم بعد الولادة ولم يتجدد عند المشتري عيب فهل يجوز له أن يرد على البائع بالعيب القديم أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ والصواب أن الحيوان المشتري ان كان بهيمة فيجوز له الرد وان كان جارية لا يجوز له ردها محرمة التفریق بين الام وولدها قبل البيع ويتعين حقه في الارش لتعذر الرد شرطا (مسئلة) اذا حضر المسلم اليه المسلم فيه أنقص من المشروط فهل يجب على المسلم قبوله أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ والصواب ان المسلم فيه ان كان ممسكاً بقطعة عليه الثمن بالاجزاء كالخبوب مثل الخنطة والشعر وما أشبهها والادهان وما في معناها فيجب عليه ان يقبل ذلك ويطالب بالباقي وان كان ممسكاً بقطعة عليه الثمن بالقيمة كما وأسلم

في ثوب طوله عشرة أذرع فأخضره وطوله تسعة أذرع فإنه لا يجب عليه قبوله
 (مسئلة) جارية مرهونة عند رجل يدين له بيعت في الدين فاشتراها رجل وأعتقها
 وتزوجت وولدت ابنين فكبروا وشهدا على المرتهن أنه كان أبرأ الراهن من الدين قبل
 بيع الرهن هل تقبل شهادتهما أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
 خطأ والصواب إن كان أبوهما قد تزوج أمهما على أنها مملوكة ولم يعلم بعتقها وكان
 ممن يحمل له نكاح الامة لم تقبل شهادتهما لأنه يلزم من قبولها عدم قبولها لوجود الدور
 وإن كان وطئها على أنها حرة قبلت شهادتهما لعدم المانع من قبولها * (مسئلة) *
 رجل أقام البيعة العادلة بأفلاسه بعد تقدم الدعوى فقهـ لـ لمن له الدين عليه أن يحلفه
 أن لا مال له في الباطن أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
 خطأ * والصواب أنه إن كان قد أقام البيعة على تلف ماله لم يكن له أن يحلفه لماله
 من تكذيب الشهود وإن كان أقام البيعة على أن لا مال له حلف وتكون بيعة
 واجبة على وجهه ومستحبة على وجهه * (مسئلة) * رجل صالح رجلا على مسيل مائة في
 ما كنه به وض معلوم وبين مقدار المسيل ولم يبين مقدار المساء الذي يسيل في المسيل
 فهل يصح الصلح أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
 أن كان المسيل على الأرض صح وإن كان على السطح لم يصح * (مسئلة) * عبد كانه
 مولا ثم بعد الكتاب صار يبيع ويشترى فاشترى سلامة فهل تجوز الحوالة عليه أم لا
 إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن المكاتب إن كان قد
 اشتراها من أجنبي جازت الحوالة وإن كان قد اشتراها من مولا لم يجز (مسئلة) رجل
 غصب من رجل آخر حنطة وأكلها فبما إذا يضمنها بالقيمة أو بالمثل إن أجيب فيها
 بأحدهما مطلقا فهو خطأ والصواب أنه إن أكلها على هيئتها حنطة ضمنها بالمثل
 وإن طعمها ثم أكلها ضمنها بالقيمة أكثر مما كانت وقت طعمها إلى أن أكلها فإن
 الدقيق من ذوات القيم (مسئلة) زقاق أرداه ليزم مشترك يبيع منه شقص فهل تثبت
 فيه الشفعة أم لا إن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن الزقاق أو الدهليزان كان بحيث إذا قسم لم ينتفع كل واحد من الشركاء
 بما يحصل له فلا تثبت الشفعة فيه وإن كان بحيث ينتفع به بعد القسم وكان للمشتري
 طريق غير ثابت فيه الشفعة وإن لم يكن له طريق غير ففيه خلاف (مسئلة) رجل
 ثبت له الشفعة في ملك فشهد بالبائع على الشفيع بأنه عدا عن الشفعة فهل تقبل

شهادته أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من
 الجواب ان كانت شهادته بعد قبض الثمن قبلت وان كانت قبل قبضه لم تقبل
 بمسئلة يخرج رجل دفع الى رجل ألف درهم قراضاً ليكون الرجوع بينهما نصفين ثم سلم
 اليه ألف درهم أخرى وقال أضف هذه الألف الثانية الى الألف الاولى ليسكون
 الجميع قراضاً فهل يكون الجميع قراضاً صحيحاً أم يكون الاول صحيحاً والثاني فاسداً
 ان اجيب فيها بصحة القراض فيهما أو بغيره مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب
 ان الألف الثانية ان دفعت اليه قبل تصرفه في الدراهم الاولى كان الجميع قراضاً
 صحيحاً وان كان بعد تصرفه فيها كالأول صحيحاً والثاني فاسداً (مسئلة) رجل
 دفع الى رجل مالا قراضاً وقال قارضتك سنة على ان لا تصرف بعد هذا بعض
 التصرفات المطلقة لك في السنة وعينه فهل يصح القراض بهذا الشرط أم يبطل ان
 اجيب فيها بالصحة أو الابطال مطلقاً فهو خطأ * والصواب انه ان كان شرط أن
 لا تصرف بعد السنة بالشراء وحده صح لانه لا يناقض مقصود العقد وان كان
 شرط أن لا تصرف بعد السنة بالبيع فهو باطل لانه يبطل المقصود (مسئلة) رجل
 استأجر رجلاً ليحمله الى بلاد معين ويحتاج في الطريق الى دليل فاجرة هذا الدليل هل
 تكون على المستأجر أو تكون على المكارى ان اجيب فيها بالوجوب على أحدهما
 مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب أن الاجارة ان كانت اجارة عين فاجرة الدليل
 على المستأجر وان كانت اجارة في الزمة فاجرة الدليل على المكارى (مسئلة) رجل
 استأجر بيتاً من رجل ليخزن فيه كراماً من حنطة فخرن فيه كرين من حنطة فهل يجب
 على المستأجر زيادة عن الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة أم لا ان اجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن البيت المستأجر ان كان على الارض
 فلا يلزمه زيادة على الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة وان كان البيت غرفة على
 سطح فيلزمه اجرة المثل للزيادة لان الزائد على المكارى يحصل به زيادة ضرر على
 السقف * (مسئلة) * انسان أوصى بثلاث مائة من نصفه حر ونصفه عبد فهل تصح
 وصيته له أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن النصف المملوك ان كان لاجنبى صحّت الوصية فان لم يكن بينهما مائة
 كان الثالث بينهما نصفين نصفه للأولى ونصفه لهذا الموصى له وان كان بينهما مائة
 ففيه خلاف مشهور ومبتناه ان النادر هل يدخل في المائة أم لا فان لم يدخل

في المهايأة كان بينهما بكل حال فان دخلت الامور النادرة في المهايأت ~~كان~~ على
 المخلاف في تلك الوصية بالقبول أو بالموت وان ~~كان~~ النصف المملوك
 لو ارث فلا تصح الوصية ان لم يكن بينهما مهايأة وان كان بينهما مهايأة فذلك على
 الصحيح (مسئلة) رجل أوصى لانيان بجارية ثم وطئها الموصى فهل يكون وطؤه
 رجوعاً عن الوصية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب
 من الجواب أنه ان عزل عنها لم يكن رجوعاً كالاستخدام وان لم يزل كان رجوعاً
 كالاستيلاد (مسئلة) رجل أوصى الى رجل بفرقة ثلث ماله وكان الوصى فاسقاً
 لا تصح الوصية اليه فتسلم الثلث وفرقه فهل يجب عليه الضمان لكون الوصية
 اليه باطلة أم لا لكونه مأذوناً ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ *
 والصواب من الجواب ان الوصية بالثلث ان كانت لا قوام معينين ففرقها عليهم
 لا ضمان عليه وان كانت لغير معينين كالفقراء والقرى وما أشبههم فانه يضمن لان
 تعيينهم بالفرقة يحتاج الى اجتهد والفاسق ليس من أهله (مسئلة) انسان أوصى
 الى رجل أمين في فرقة ثلثه وتسلمه فصار بيده ثم ادعى انه فرقه فهل يقبل قوله في
 فرقه من غير بينة أم لا يقبل ان أجيب بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ *
 والصواب من الجواب ان الوصية ان كانت لا قوام غير معينين كالفقراء والصوفية
 فيقبل قوله من غير بينة وان كانت لا قوام معينين لا يقبل قوله من غير بينة لا مكان
 الاشهاد

(مسائل المناكحات)

(مسئلة) رجل تزوج امرأة بشرط ان لا يوطأها نهراً أو لا يوطأها الى الفهل يصح النكاح
 بهذا الشرط أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان
 الشرط ان كان من جانب الزوجة بطل النكاح وان كان من جانب الزوج لا يبطل
 اذ هو حقه (مسئلة) رجل تزوج بحررة وأمة في عقد واحد فهل يصح نكاحهما
 أو يبطل نكاحهما أو يصح نكاح الحررة ويبطل نكاح الامة أو يصح نكاح
 الامة ويبطل نكاح الحررة ان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقاً فهو خطأ *
 والصواب انه ان كان ممن لا يحل له نكاح الامة بطل نكاح الامة قولاً واحداً
 وفي نكاح الحررة خلاف وان كان ممن يحل له نكاح الامة ورضيت الحررة بشيئ
 صداقها في ذمته صح النكاحان جميعاً (مسئلة) رجل كافر أسلم عن عشرين سنة

ثم بعد ذلك أسلمن كاهن وثبت له اختياراً ربيع منهن فهل يصح اختياره للربيع
 في حال إحرامه بالبحج أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 والصواب أن إحرامه ان كان قبل إسلامه فلا يصح اختياره لهن وإن كان بعد
 إسلامه فلا يصح لاسيما إذا رجع من الاختيار قبل الإحرام (مسئلة) إذا أسلم
 الرجل على أكثر من أربع زوجات ثم قال قبل إسلامه كلاً أسلمت واحدة من
 هؤلاء فقد فسخت نكاحها فأسلمن كاهن قبل انقضاء العدة فهل يصح قوله وينقطع
 النكاح أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ والصواب أنه
 إن أراد بذلك الفسخ فلا يصح لأن الفسخ لا يقبل التعليق وإن أراد به الطلاق صح
 على أحد الوجهين لقبوله التعليق (مسئلة) رجل تزوج بامرأة فأحضرتها إلى
 المحاكم وأدعت عليه أنه عني فهل يسمع المحاكم دعواها إلى ضرب له أجل أم لا أن
 أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ والصواب أن الزوجة إن كانت حرة
 سمع المحاكم دعواها وإن كانت أمة لم يسمع دعواها إذ لو سمع دعواها لفقد شرط من
 شروط بعوانها وهو الخوف من العنت فيبطل حق الوفاء فيلزم الدور فلا
 يسمع (مسئلة) رجل تزوج بعبدة بآذنه بجرة على صداق معين وهو مائة دينار
 مثلاً وضعتها السيد لها ثم بعد مدة باعها السيد العبد بتلك المائة المضمونة فهل يصح
 البيع أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ والصواب
 أن كان البيع بعد الدخول فهو صحيح وينفسخ النكاح لأنهما ملكتا زوجها
 وإن كان قبل الدخول فهو غير صحيح لأن صحته تستلزم بطلانه بطريق الدور
 (مسئلة) رجل له زوجتان مسلمة ونصرانية فقال للمسلمة أنت قد ارتدت
 وصرت نصرانية لا وقال للنصرانية أنت قد أسلمت وصرت مسلمة فكذبته ولم
 تصدقه واحدة منهما فهل يبطل نكاحهما أو لا يبطل أو يبطل نكاح واحدة ويبقى
 نكاح الأخرى أن أجيب فيها بأحد هذه الأقسام فهو خطأ والصواب أن ذلك إن
 كان قبل الدخول بطل النكاحان لوجود البطل في زعمه فيؤاخذ به أما المسلمة فظاهر
 لتصريحه بالردة وأما النصرانية فلا لأنها يجوز لها الإسلام قد ارتدت في زعمه وإن كان
 بعد الدخول ثبت نكاح المسلمة وبقي نكاح النصرانية موقوفاً على انقضاء العدة
 فإن أسلمت قبل انقضاء العدة ثبت نكاحها وإن لم تسلم إلى انقضاء العدة انفسخ
 نكاحها (مسئلة) امرأة لها عبد فأبقى فتزوجت برجل على أن يرد عبدها إلا بقاء

وجعل رد العبد الا ببق صداقها فهل يجوز أن يجعل ذلك صدقاً أم لا. ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان المسألة التي يرد العبد منها ان
كانت معلومة جاز ولزمه ذلك وان كانت مجهولة لم يجز (مسئلة) رجل تزوج امرأة
وجعل صدقها أن يعلمها سورة من القرآن الكريم معينة كسورة الانعام مثلاً
والمزوج لا يحسن تلك السورة فهل يصح ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان كان الصداق أن يعلمها ثلاثاً لسورة بنفسه فلا يصح
على الصحيح وان كان في الذمة صحيح ويكون بالخيار ان شاء تعلم هو تلك السورة وعلمها
اباها وان شاء علمها اباها بغيره (مسئلة) اذا أراد المسلم أن يتزوج ذمية واتفقا على
أن يجعل صداقها شيئاً من القرآن الكريم فهل يصح ذلك ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان تعلمها ذلك ان كان رغبة في الاسلام فيصح
وان كان للجاهلية لا رغبة في الاسلام لا يصح (مسئلة) رجل تزوج بامرأة ولم يجعل لها
مهر انتم دخل بها فهل يجب له مهر وتطالبه بذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو
النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان كانت المرأة مما لو كثر زوجها سيدها بمال وكه
فانه لا يجب له مهر ولا تطالب به وكذلك لو كانت مشركة وفوضت بضعها في الشرك
ودخل بها الزوج في الشرك ثم أسلم على النكاح فانه لا مهر لها ولا تطالب به
لحصول الاذن منها في الائلاف في دار الشرك (مسئلة) رجل له زوج حامل فقيل
لها اذا ولدت ابناً فانت طالق واحدة واذا ولدت بنتاً فانت طالق طلقتهن فولدت
ثلاثة اولاد فيهم ابن وبنت فهل طلقت ثلاثاً أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقاً فهو خطأ * والصواب انها ان ولدتهم دفعة واحدة بأن أخر جوارثهم معا
طلقت ثلاثاً وان ولدت على التتابع فان ولدت أولاً ابناً ثم ولدت ابناً آخر وولدت
الثالث بنتاً فلا تطلق الا طلقة واحدة فان الابن الثاني لا تطلق به لان اذا لا تقتضي
التكرار و بولادة البنت بانك والطلاق لا يقع مع اليئونة فلم يقع عليها غير طلقة
واحدة وان ولدت أولاً بنتاً وولدت الولد الثاني بنتاً أخرى ثم ولدت الثالث ابناً
طلقت طلقين بالبنت الاولى ولا تطلق بالبنت الثانية لما سبق ولا بالابن المولود آخر
لانها به بانك والطلاق لا يقع مع اليئونة وان ولدت أولاً ابناً ثم ولدت الثاني بنتاً أو
كان الامر بالعكس بأن ولدت أولاً بنتاً وثانياً ابناً وقع الثلاث فان ولدت الاول ابناً
والولد الثاني ابناً أخر ان خرجا دفعة واحدة لم تطلق غير واحدة سواء كانا ابنتين أو ابناً

وبنتاوان ولدت الاول بنتاوالولدان الاخران خرجاهما دفعة واحدة طلقت طالقين
لا غير سواء كان الاخران ابنتين أو ابنا وبنتا وهذه من المسائل المستحسنة (مسئلة)
رجل له ابن كبير ففرقه برخائف من الوقوع في الزنا وله أمة لم يوطأها فزوج ابنه بامته
وصح النكاح فقال لها سيدها اذمت فأنت حرة وقال لها الزوج اذامت أي فأنت
طالق ثم مات الابن فهل وقع الطلاق أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا
فهو خطأ * والصواب ان الامه ان خرجت من الثلث عتقت ووقع الطلاق
لمصادفة الطلاق حرمتاوان لم تخرج من الثلث ولم تجزعتها الورثة لم يقع الطلاق
لثبوت ملك الزوج في جزء منها بالارث فيفسخ النكاح فلا يصادف الطلاق محلا لان
أجازا الورثة ففيه خلاف مشهور * (مسئلة) * رجل وجبت عليه كفارة بعتق
رقبة فاعتق عبدا قد سقطت عنصره وبصره وبقيت أعضائه سليمة فهل يجزئه ذلك
عن كفارته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
ان الاصل من الساقطين ان كانتا من كف واحد فلا يجزئه ذلك عن الكفارة وان
كانتا من كفين كل واحدة اصبع ساقطة فيجزئه ذلك * (مسئلة) * رجل طلق زوجته
فشرفت في العدة وعدتها بالشهور فأنقضت الاشهر ثم جاءها الدم فهل تمت عدتها
على السلامة أم تعودتعد بالاقراء ان أجيب فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ
* والصواب ان كانت كبيرة آيسة وعادها الدم بعدما تزوجت لما أنقضت عدتها
بالاشهر فقد مضت عدتها على السلامة ونكاحها باق وان جاءها الدم قبل أن تزوج
انتقلت الى الاعتداد بالاقراء على الصحيح وان كانت صغيرة فأنها لا تنتقل الى الاقراء
بكل حال * (مسئلة) * رجل طلق زوجته في بيته فاعتدت فيه وأفلس الزوج فإراد
المحاكم بيع البيت لوفاء ديون الغرماء فهل يجوز بيعه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب انها ان كانت معتدة بالمحمل أو بالاقراء
لا يجوز ذلك لجهالة المدة المستحق فيها السكنى وان كانت عدتها بالاشهر فيجوز ذلك
على أحد القولين كالدار المستأجرة في مدة الاجارة * (مسئلة) * رجل اشترى
جارية ولم يوطأها وأراد أن يزوجه قبل أن يستبرئها هل يجوز له ذلك أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب انه ان كان قد اشتراها من
امرأة أو من ولي صغير أو ممن كان قد استبرأها ثم باعها فيجوز وان كان قد
اشترها من رجل لم يستبرئها قبل البيع فلا يجوز * (مسئلة) * رجل له عبد مأذون

اشترى جارية واستبرأها فآخذها السيد لنفسه هل يحتاج الى استبراء آخرام يكفى
الاستبراء الاول فى يد العبدان اجيب فيها باحد القسمين مطلقا فهو خطأ والصواب
ان العبدان لم يكن عليه دين لغريم لم يحتاج الى استبراء جديد وان كان عليه دين
يقضيه ويلزمه أن يستبرئ لنفسه ولا يكفيه الاول لوجود تعلق الدين فاذا زال
التعلق بالقضاء احتاج الى تجديد الاستبراء * (مسئلة) * رجل له زوجة صغيرة
وله أخ ولاخيه زوجة لها ابن فارضت زوجته الصغيرة خمس رضعات فهل ينفسخ
نكاحها بهذا الرضاع أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ *
والصواب ان كان الابن لاخيه انفسخ نكاح الصغيرة لانها صارت بنت أخيه فحرمت
وان كان لغيره فلا ينفسخ نكاحها فان كونها ريبة لاخيه لا يوجب الفسخ (مسئلة)
رجل له زوجة وهو معسر ولها عليه نفقة فرضيت بالمقام معه بغير نفقة فهل يجوز
ذلك أم لا ان اجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان
الزوجة ان كانت حرة جاز ذلك وان كانت أمة لا يجوز اذا لم يحق فى الخيار لسيدها
دونها

❦ مسائل الجنائيات ❦

(مسئلة) رجل وجب له القصاص على رجل فى نفسه فاحضره ليقتله قصاصا فهل
له أن ينفو عن قتله على مال أم لا ان اجيب بالاثبات أو بالنفي مطلقا فهو خطأ *
والصواب ان كان القاتل عبدا لرجل فقتل عبدا آخر لم يدم فسد وجب عليه
التصاص للسيد فله أن يقتله قصاصا ولا يجوز أن ينفو عنه على المال لتعذره
لان السيد لا يجب له على عبده مال وان كان رجلا قد قطع عضوا من
رجل والعضو مقابل بالدية الكاملة كالذكر والانف واليدين وما أشبهه
ذلك فاقص المقتووع من القامع ثم بعد ذلك مرى القطع الى نفس المجنى عليه
فصار القطع قتل فقد وجب القصاص فى نفس المجانى فله مولى أن يقتله قصاصا ولو
أراد أن ينفو عنه على مال لم يجوز فان أرش العضو يدخل فى دية النفس فلا يجب له شئ
بعدها وان كان القاتل غير ذلك فله أن ينفو على مال (مسئلة) رجل وجب عليه
القصاص فى نفسه فأت قبل استيفاء القصاص منه وله تركته فهل لولى الدم أن يأخذ
الدية من تركته عوضا عن القتل الذى فات بموته أم لا ان اجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان الذى وجب عليه القصاص ومات ان

كان قد قطع عضواً قابلاً بالدية الكاملة من رجل فسرى قطعه الى نفسه ومات
 فقطع الولي عضواً بجاني المماثل للعضو الذي قطعه ولم يمت بقطعه فله أن يقتله
 قصاصاً فاذا مات قبل أن يقتله قصاصاً فليس له أن يرجع الى تركته بالدية وهي
 من الغرائب وان لم يكن الذي وجب عليه القصاص بهذه الحالة فالولي أن يرجع
 بالدية في تركته عند تعذر استيفاء القصاص في نفسه بالموت (مسئلة) اذا دخلت
 طائفة من غزاة المسلمين دار الحرب وأسر وأوغموا وكان في الاسارى أسير له زوجة
 في عقد نكاحه فهل ينفسخ في الحال نكاحها أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان الاسير ان كان بالغاً ينفسخ في الحال نكاحه وان كان الامام
 لا يرى استرقاقه وان كان صبياً غير بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير
 رقيقاً فينفسخ في الحال (مسئلة) رجل مسلم دخل دار الحرب وأمه بها كمار فاسر
 أبويه وأولاده واختارتهم فهل يعتقون عليه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب ان أباه والبالغين من ذكور أولاده لا يعتقون
 عليه لان الامام مخير فيهم بين القتل والاسر والاسترقاق والغداء والمن فلا يثبت
 في الحال لهذا المسلم الذي أسره ملك يحصل به العتق وأما أمه وبناته والصغار من
 ذكور أولاده فانهم يعتقون عليه أربعة أخماسهم بالملك ابتداءً والخمس الباقى
 بالسراية ويتقوم عليه هذا ان كان موسراً وان كان معسراً اعتق عليه منهم أربعة
 أخماسهم وبقى الخمس الاخر منهم رقيقاً لاهل الخس (مسئلة) اذا رمى في
 المسابقة الى الغرض وكان فيه سهم له أو لغيره والشرط اصابة الغرض فاصاب
 برميته فوق السهم الثابت في الغرض فهل يحسب له ذلك ويعتد به أم لا ان أجيب
 فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب انه ان كان بين فوق السهم
 المصاب وبين الغرض مسافة طول السهم لم يحسب له ذلك ولا يعتد به لاله ولا عليه
 لاحتمال الاصابة وعده هو لا السهم وان لم تكن بينهما مسافة السهم بل قدر قريب
 بان كان قد نفذ في الغرض وبقى فوقه لا غير يحسب له ذلك واعتد به اذ لو لا
 الفرق لاصاب الغرض * فهذه ستون مسئلة مستخرجة من فوائد اهل التخصص
 يحتاج المسؤل عنها في اصابة الصواب الى التفصيل فان باب على الاطلاق اثباتنا
 أو نفيه فقد ضل فيها عن سواء السبيل * وحيث تم النوع الاول فلنردف بالنوع
 الثاني وهو كل منه حسناً وأشمل معنى ولا يصيب الصواب بجوابه فيه الا من

صرف الى اكتساب العلم قلبا وفكرا وذهنا وهذا النوع على الخصوص كان
السلطان الملك الكامل قدس الله روحه وجعل البركة في عمر المولى السلطان الملك
الناصر قد جعل استعماله واعتناؤه به من جملة الاوراد اذا ورد عليه فضلاء البلاد
وحضر لديه في أيام المواسم والاعياد جوع المحافل وعظماء الوراد فيسألهم من هذه
المسائل ما يختبر به مقدار فضلهم ليرطاهم بقدره وينزل كلامهم في رتبة استحقاقه
من اكرامه وبره ويستبين بذلك الموافق والمخالف منهم بين خيره وخييره ولاحق
ان النفس الكريمة المولوية السلطانية الملكية الناصرية الصلاحية أفاض الله
عليها أنوار البقية وجعلها من جملة عباده المتقين وان كانت بصفاة جواهرها
وذكاة خاطرها وكمال ادراكها ونور بصيرتها وما خصها الله به من تمام
اليقظة وقوة الفطنة وجودة الفريضة وذكاة العطرة لا تحتاج الى ذكر مسائل يميز بها
بين من دلاه هوامه بغير رده فهو لا يسر ثوبي زور وبين من خصه الله من مشكاة الانوار
بنور على نور اسكن الاقتداء بحسنات حسنات السلاطين السالفين معدود من
السنن والاقتفاء لآثارهم الحميدة من الفعل الحسن فأثبتت له في هذا الكتاب
المبارك من هذا النوع من تلك المسائل ليكون في الخدمة السلطانية بحيث يقف
عليها ويجعلها ذريعة الى الاختبار وان كان مع نظره الشريف لا يحتاج اليها
واقترنت منها على الفدر القليل حذرا من التطويل وذكرت صورة السؤال وكيفية
الجواب وشيئا من التعليل

مسائل أخرى

(مسئلة) رجلان خرجا ليتصيدا فوجداهما صيدا فصداهما بهما بهما
على التعاقب أحدهما بعد الآخر فخرجاه ومات بعد ذلك والآخر كفه هذه صورة
المسئلة مع قلة لفظها وسهولة صورتهما تعلق بها أحكام كثيرة * الجواب فيها يتحرر
بالنظر في ثبوت الملك في الصيدان حصل منهما وفي أكله هل يحل أم لا وفي الضمان
هل يجب لأحدهما على الآخر أم لا وفي مقدار ما يجب من الضمان * والصواب
في ذلك أن ثبوت الملك في الصيد فان كان الاول لما رماه جرحه وما ازمنه
وبقي على ما كان عليه من الامتناع والثاني برميته أرمته وأزال امتناعه فان
الثاني ما له من الاول وان كان الاول أزمته وأزال امتناعه دون الثاني
كان الاول وان حصل الازمان وزوال الامتناع بالرمية بين المتعاقبين منهما فقد

ذهب بعض الاصحاب الى أنه يكون مشتركا بينهما وذهب بعضهم الى أنه ملك
للتاني دون الاول لحصول الزمان عقيب رعى الثاني ولم يحصل عقيب رعى الاول
والملك تابع للزمان فان اختلفا وقال كل واحد منهما أنا أزمته بجراحتي
فهو ملكي ووقع الشك في جراحة الاول هل أزمته الصيد وأثبتته أم لا فالقول
قول الثاني ويكون له لان الاصل بقاء امتناع الصيد الى أن يتيقن زواله فهذا حكم
الملك * وأما حكم الاكل فان كان الرامي الاول قد صير الصيد بجرحه الى حالة
المذبوح ولم يؤثر فيه جرح الرامي الثاني فانه يحل أكله وان كان قد أزمه وما أوصله
الى حالة الزهوق بل فيه حياة مستقرة فرعى الثاني ان كان قد أصاب بالسهم مذبوحه
فانه يحل أكله لكونه صار مذبوحا وان كان لم يصيب بالسهم مذبوحه بل جرحه في غير
المذبوح فانه غائب فقد قال الشافعي رضي الله عنه انه يحرم أكله لانه صار
مقدورا عليه فصار حل أكله متوقفا على ذبحه ولم يذبح فاذا مات لم يحل وكذلك لو مات
من الجرحين الاول والثاني فانه لا يحل أكله لما أشار اليه من التعليل * وأما وجوب
الضمان ومقدار ما يجب في الصورة التي ملكه الثاني دون الاول لا يجب على الرامي
الاول للتاني شيء لانه رماه وهو مباح لاحق فيه للتاني وفي الصورة التي صيره الاول فيها
برمييه وجرحه الى حالة المذبوح وملكه فرعى الثاني وجرحه قد صادف ملك الاول فان
كان برمييه نقص شيء منه بان مرق الجراح قد نقص أو أفسد شيئا من اللحم فوجب عليه
للاول ضمان ما نقص وفي الصورة التي أزمته الاول بجرحه ولم يوصله الى حالة
المذبوح بل ملكه وفيه حياة مستقرة ففي الحالة التي أصاب الثاني برمييه مذبوحه فذبحه
يجب على الثاني للاول ضمان ما بين قيمته من مذبوحا لانه ذبح ملك غيره وان كان
أكله حلالا وفي الحالة التي أصاب الثاني بجرحه غير المذبوح غائب منه بان كان مرهقا
فيجب عليه للاول جميع قيمته بجرحه وفي الحالة التي مات فيها من الجرحين الاول
والثاني فانه يجب على الثاني للاول لكونه جانباً على ملكه ويختلف مقدار ما يجب
على الثاني من الضمان باختلاف حال الصيد وقت موته فان كان موته قبل أن يتمكن
من ذبحه فيجب عليه كمال قيمته بجرحه وحال ان فعل الاول كان سبب حل الصيد فلا حكم
للسراية وفعل الثاني وقع مفسداً فيتعلق به وجوب القيمة هذا هو الصحيح وان كان
موته بعد أن تمكن ما ملكه من ذبحه فلم يذبحه حتى مات من الجرحين فقد اختلف
أقوال الاصحاب في مقدار ما يجب على الثاني للاول فذهب بعضهم الى أنه يجب عليه

نصف قيمته لان موته من سرية جرحين أحدهما مباح والاخر حرام فيخصه النصف
 وذهب بعضهم وهو اختيار أبي سعيد الاصطخري الى أنه يجب عليه كمال قيمته مجروحا
 لانه برميء أذاه فضمنه وقد بينى الاصحاب هذه المسئلة على مسئلة لا بد من التعرض
 لذكرها وتفصيل حكمها فانها من المسائل الحسنة وبها ينكشف مقدار ما على الثاني
 من الضمان وهي أن تفرض أن الجرحين صدر في صيد عمالوك لانسان فبات من
 سرايتهم فان الضمان يجب عليهما فينظر الى ما يختص بالاول ويخصه من الضمان
 فنسقطه في مسئلتنا لكون الرامى الاول في مسئلتنا كانه مباحا والى ما يختص
 بالثاني ويخصه فنرجعه على الرامى الثاني في مسئلتنا فنقول صيد عمالوك لرجل قيمته
 عشرة دراهم رماه رجل فخرجه فنقص من قيمته درهم ورجعت قيمته الى تسعة دراهم
 ثم رماه رجل آخر فخرجه فنقص من قيمته درهم آخر ثم مات من الجرحين فاختلفت
 الاقوال من الاصحاب في هذه المسئلة على خمسة أوجه (الاول) وهو اختيار المزني
 رحمه الله أنه يجب على الاول خمسة دراهم وعلى الثاني خمسة دراهم ووافقه أبو اسحق
 المروزي رحمه الله في الحكم وخالفه في التعليل وهذا بعيد لاختلاف القيمة بين وقت
 الجناية (الثاني) أنه يجب على الاول نصف العشرة وعلى الثاني نصف التسعة وهذا
 وجه لا وجه له لما فيه من تضییع شيء من حق المالك (الثالث) وهو اختيار
 القفال رحمه الله أنه يجب على الاول نصف العشرة ونصف وعلى الثاني خمسة
 واعتبر موجب الجناية والسرية وهذا الوجه أيضا مدخول لما فيه من الزيادة على
 القيمة (الرابع) وهو اختيار أبي الطيب بن سلمة رحمه الله أنه جمع ما عاين من
 الارش والسرية فكان عشرة ونصف فاول المالك لا يستحق الزيادة فنقسم القيمة
 وهي العشرة على لواجب وهو عشرة ونصف فجعل على الاول منها خمسة أسهم
 ونصف سهم من عشرة ونصف من العشرة وعلى الثاني خمسة أسهم من عشرة ونصف
 سهم من العشرة جمع بين الأمرين وهذا وجه أيضا مدخول لما فيه من اعتبار الارش
 مع سائر الجناية (الخامس) وهو اختيار صاحب التفریب واختاره امام الحرمین
 رحمه الله تعالى أن على الثاني أربعة ونصف فالأغیر وعلى الاول تمام العشرة
 خمسة ونصف لكون الاول متسببا الى الموات لولا الثاني فباته عذر تقديره على
 الثاني يبقى على الاول وهذا أقرب الوجوه فاذا ظهرت الاقوال في هذه المسئلة
 فتألف في مسئلتنا فكل ما يختص بالاول في هذه المسئلة سقط في مسئلتنا وكل

ما اختص بالتاني وجب في مسئلتنا على الثاني للاول **مسئلة** في اخوان تزوج
 أحدهما بامرأة كبيرة ووطئها وتزوج الا **مسئلة** نحر بصغيرة لا تحتمل الوطء ثم ان كل
 واحد منهما طلق زوجته وتزوج بالتى كانت زوجته أخيه ثم ان الكبيرة أرضعت
 الصغيرة خمس رضعات فهل النكاحان باقيان أم ينفسخان أم ينفسخ نكاح
 الكبيرة وحدها أم ينفسخ نكاح الصغيرة وحدها **الجواب** في أن النكاحين
 ينفسخان أما الكبيرة فان نكاحها انفسخ لانها صارت من أمهات الذماء بسبب
 الصغيرة التى كانت امرأة زوجها وصارت الكبيرة حراما على الاخوين على التأييد
 لا يجوز لأحدهما أن يتزوج بها لانها أم امرأة كل واحد منهما وأما الصغيرة فانفسخ
 نكاحها لانها صارت ربيبة له فانها بنت امرأة قد دخل بها وتحرم عليه على التأييد
مسئلة رجل تزوج بامرأة كبيرة وثلاث صغائر ولك الكبيرة ابن فارضت الكبيرة
 زوجاته الصغائر الثلاث لكل واحدة خمس رضعات على الترتيب وابن الكبيرة
 المرضعة ليس من الزوج فهل ينفسخ نكاح الثلاث أم لا ينفسخ منه شيء أم ينفسخ
 نكاح البعض دون البعض **الجواب** في الحكم أنه ينفسخ نكاح الكبيرة
 ونكاح التى أرضعتها أولا لانه صار جامعاً بين الام وبنتها وأما نكاح المرضعة
 الثانية من الصغائر فان كانت الكبيرة المرضعة قد دخل بها الزوج انفسخ أيضا
 لانها بنت امرأة مدخول بها فهي ربيبة وكذلك نكاح الثالثة أيضا ينفسخ لكونها
 ربيبة لمدخول بها وان لم يكن الزوج قد دخل بها لم ينفسخ نكاح الثانية لانها
 أرضعتها كانت بائنة منه فلم يصير جامعاً بينهما وأما الثالثة فقد صارت أختاً للبائنة
 فيبطل نكاحها بأرضاعها وهل يؤثر ذلك في فسح نكاح الثانية فيه خلاف ووجه
 انفساخه أن الأخوة بينهما ثبتت عند ارتضاع الأخيرة دفعة واحدة قد دفعت
 النكاح كما وأرضعتها دفعة واحدة ووجه أنه لا ينفسخ أن المحرمة تحل عند
 ارتضاع الثالثة فيخصها كالزوجة على أخت زوجها فان الثانية تختص بعدم انعقاد
 نكاحها ويبقى نكاح زوجته فكذلك هذا **مسئلة** رجل له ثلاثة أولاد لهم
 عليه مال فطالبوه ليقربهم به فأقر لهم وقال لا كبير عبي ألف درهم الا نصف
 مال الأوسط والأوسط على ألف درهم الا ثلث مال الأصغر وللأصغر على ألف درهم
 الأربعة مال لا كبرفكم جملة ما لهم عليه وكم مقدار ما لكل واحد منهم **الجواب** في أما
 جملة المال الذى أقر لهم به فهو ألفان ومائتا درهم وأما ما لكل منهم فان الكبير

له ستمائة درهم وأربعمائة درهم والوسط له سبعمائة درهم وعشرون درهما
والاصغر له ثمانمائة درهم وأربعمائة درهم وبيان صحة ذلك أنه إذا سقط من
الالف نصف مالا لوسط ونصف الذي للوسط ثلثمائة وستون تبقى ستمائة وأربعمائة
درهما وهي التي للأكبر وإذا سقط من الالف ثلث مالا أصغر وثلاث مالا أصغر فهو
مائتان وثمانون درهما تبقى سبعمائة وعشرون وهي التي للوسط وإذا سقط من
الالف ربع مالا كبير وربع الذي الكبير مائة وستون يبقى ثمانمائة وأربعمائة
وهي التي للاصغر فهذه صورة المسئلة وجوابها * وأما طريق استخراجها وكيفية
العمل فيها فهو أن تؤخذ مخرج السكرو والتي ذكرها في الاستثناء وهي مخرج
النصف وهو اثنان ومخرج الثلث وهو ثلاثة ومخرج الربع وهو أربعة فتضرب
الاول وهو اثنان في الثاني وهو ثلاثة تكون ستة ثم في الثالث وهو أربعة تكون
أربعة وعشرين ثم يؤخذ الجزء المستثنى أولا وهو النصف من الاثنين ويؤخذ الجزء
المستثنى ثانيا وهو الثلث من الثلاثة ويؤخذ الجزء المستثنى ثالثا وهو الاربعة من
الاربعة فتضرب الاجزاء الثلاثة بعضها في بعض وهي من كل مخرج واحد فتضرب
واحد في واحد ثم المرتفع من ذلك في واحد فلا يرتفع من الجميع غير واحد فيزداد
على ما كان قد ارتفع من ضرب المخرج أولا وهو أربعة وعشرون فيصير الجميع
خمسة وعشرين وهي المقسوم عليه فيحفظ لأجل القسمة ثم يؤخذ ما بقي من مخرج
النصف بعد اسقاط الجزء المستثنى وهو واحد فيضرب في مخرج الثلث وهو ثلاثة
تكون ثلاثة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من النصف وهو واحد فيضرب في الجزء
المستثنى من الثلث وهو واحد فيكون واحدا فيزداد على تلك الثلاثة فيصير أربعة
فيضرب في مخرج الربع فيكون ستة عشر فيضرب في الالف فيكون ستة عشر ألفا
فيقسم على الخمسة والعشرين المحفوظة أولا فتخرج ستمائة وأربعمائة وهو المقدار
الذي الكبير ثم تعمل في الآخر كذلك فيؤخذ الباقي من مخرج الثلث بعد اسقاط
الجزء المستثنى منه والباقي منه وهو اثنان فيضرب في مخرج الربع وهو أربعة
فيكون ثمانية ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الثلاثة وهو واحد فيضرب في الجزء
المستثنى من الاربعة وهو واحد فيكون واحدا فيزداد على الثمانية فتصير
تسعة فتضربها في مخرج النصف وهو اثنان فتكون ثمانية عشر فيضرب في
الالف فتكون ثمانية عشر ألفا فيقسم على الخمسة والعشرين المحفوظة فتخرج

سبع مائة وعشرون وهو المقدار الذي لا وسط ثم يؤخذ الباقي من مخرج الزرع بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه ثلاثة فيضرب في مخرج النصف وهو اثنان تكون ستة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الاربع وهو واحد فيضرب في الجزء المستثنى من الاثنين وهو واحد فيكون واحد فيزداد على الستة فتصير سبعة فيضربها في مخرج الثلث وهو ثلاثة فتكون احدى وعشرين فتضرب في الالف فتصير احدى وعشرين ألفا فيقسم على الخمسة والعشرين المحفوظة فتخرج ثمانمائة وأربعون وهو المقدار الذي للاصغر (مسئلة) خمس رجال تطهروا للصلاة وجلسوا في بيت فسمعوا صوت حدث من بينهم وانكر كل واحد منهم أن يكون هو الذي أحدث ثم ان كل واحد منهم صلى اماما بالباقي في صلاة واحدة من الصلوات الخمس الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فهل صحت صلاة الجماعة للجميع والمأمومين ام بطلت صلاة الجميع ام صحت صلاة الجماعة وبطلت صلاة المأمومين ام صحت صلاة المأمومين وبطلت صلاة الجماعة ام صحت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض (الجواب) ان صلاتهم جميعهم الصبح والظهر والعصر صحيحة لائمتهم والمأمومين ولا اعادة عليهم ولا على واحد منهم في شئ مما يجوز أن يكون الحدث المسموع من الامام من الباقيين في المغرب والعشاء فاما الصلاة الاربعة فهي صلاة المغرب فلا اعادة فيها على واحد منهم الا على من ام في الصلاة الخامسة لانه لما نفي الحدث عن نفسه وعن الثلاثة الذين صلى خلفهم واقتدى بهم من قبل في الصبح والظهر والعصر فقد اضاف الحدث الى الرابع ونسبته اليه ومن اقتدى بمن اعتقد حدثه لزمته الاعادة واما الصلاة الخامسة وهي العشاء فالاعادة فيها واجبة على المأمومين الاربعة لانهم اضافوا الحدث الى الخامس وهو الامام فيها ولا اعادة على الامام فيها وانما لزمته اعادة الرابعة التي كان مأموما فيها وهذه من مستحبات المسائل فرعها الاصحاب على مسئلة في اشتباه الماء الطاهر والنجس في الاواني اذا اجتهد فيها جماعة وهي من المسائل المشهورة بين العلماء (مسئلة) رجل له زوجتان اسم الواحدة هند والآخرى زينب فنادى احدهما فقال يا هند اذنت طالق ثلاثا مع زينب وقال ما كان في نيتي الا طلاق هند فهل يقبل دعواه ام لا واذا لم يقبل دعواه فكيف يقع على كل واحدة ثلاث طلغات ام طلقتان (الجواب) انه يقبل دعواه في أنه لم يرد بالطلاق الا هند واذا لم يرد زينب فلا يقع عليها طلاق أصلا ويقع الطلاق الثلاث على هند دون الاخرى

بمسئلة رجل مات وخلف ورثته المستحقين ليراثه بنته وابنته وأخته ولا بويه
 وأمه فاقسموا الميراث بينهم على الفريضة الشرعية للبنت النصف ولابنت الابن
 السدس تكملة الثلثين وللأم السدس والباقي للأخت المذكورة ثم أقر انسان وقال
 لورثة فلان ألف درهم على فمالبوه وقبضوها منه ومات عقب دفعها فكيف
 تقسمها بينهم ولم يكون لكل واحدة منهم منها (الجواب) نص الشافعي رضي الله
 عنه على حكم هذه المسئلة وقال يقسم المقربة بين الورثة المقر لهم بالسوية ويكون ذكر
 ذلك صفة تعريف ولا يكون مقسوما على الموارث فيصرف الى كل واحدة من
 النسوة الأربع ربع الالف المقربها (مسئلة) مات انسان وخلف مالا فأخذ ورثته
 يقتسمون التركة فجاءت اليهم امرأة حبلى وقالت لا تقسموا فاني حامل فان وضعت
 بنتا ورثت هي وأنا وكاشركا كم في التركة وان وضعت ابنا لم يرث هو ولا أنا وان
 وضعت بنتين ورثنا كلا وان وضعت بنتا وابنا لم يرث منا أحد فمن كانت هذه الحبلى
 من الميت ومن هم الورثة (الجواب) ان هذه الحبلى بنت ابن ابن الميتة وصورة
 المسئلة امرأة ماتت لها زوج وأب وأم وبنت ولها بنت ابن ابن من زوجة بابن آخر
 لها مات عنها وتركها حبلى وهي هذه التي قالت لهم لا تقسموا فلزوج الميتة الربع
 ولابنتها النصف ولا بويه الكل واحد السدس فان وضعت هذه الحبلى بنتا ورثنا
 كلناهما السدس بينهم اكملة للثلثين لانهما في درجة واحدة فانهما ينسبان
 الى الميتة بانهما بنتا ابني ابنيها وتعمل المسئلة الى خمسة عشر فيكون للزوج ثلاثة
 وللبنت ستة وللأب سهمان وللأم سهمان وهذه الحبلى سهم واحد ولابنتها سهم واحد
 وكذلك ان وضعت بنتين كان السدس الباقي بينهما وبين بنتيها يتقاسمه سواء
 وان وضعت ابنا وابنا وبنتا فلا شيء لواحد منهم لانهم صاروا عصبة بالذكر ولم يبق
 بعد الفروض شيء ليصرف الى العصبة (مسئلة) رجل مملوك له بنتان حرتان وله
 أب مملوك فاشتريت البنتان بأباهما عتق عليهما وصار حرا ثم ان الكبرى من البنتين
 اشترت هي وأبوها جدها عتق عليهما وصار الجميع أحرارا فمات أبوهما ثم مات
 جدهما فكيف تقسم تركته الجدة وتركته الأب (الجواب) أما تركته الأب
 فلا اشكال فيها فانها بين ابنتيه وأبيه للبنتين الثلثان وللأب الثلث الباقي وانما
 الاشكال في ميراث الجد وتفصيل الحكم فيه ان الجد قد خلف بنتي ابن فلهما الثلثان
 فرضا ويبقى من التركة الثلث وللكبرى الولاء على نصف الجد لانها

اشترت نصفه فإها نصف الثلث الباقي بولائها على النصف فيبقى السدس
 كان يستحقه مولى نصفه الآخر وهو ابنه وهو ميت ليس له عصبية فيكون نصيبه
 لمعتقه والبناتان معتقاه فيكون السدس بينهما نصفين فتصع المسئلة من اثني عشر
 سهم فلكل بنت منهن سهمان أربعة بحكم القرابة ثم الأكبر من الأربعة الباقية يحكم
 ولأنها على الجسد سهمان ثم السهمان الباقيان بينهما نصفان لكل واحدة سهم واحد
 فيصير للبنت الكبرى سبعة أسهم وللصغرى خمسة أسهم (مسئلة) عبد مملوك
 له ابن حرة بنت كذلك فاشترى باليهما معتق عليهما ثم إن الأب اشترى عبدا وأعتقه ثم
 مات الأب فاكتب العتيق ما لا يتم بات كيف تقسم تركته وهذا من المسائل المشككة
 حتى قيل إنه غلط في جوابها وأخطأ في أصابة صوابها أربعة ما نه قاض فضلا عن
 غيرهم فانهم قالوا ما هو المتبادر إلى فهم من لم تكن قدمه راضية في التحقيق
 ولا لحظته العناية الربانية بعين التوفيق إن ميراث العتيق يكون بين الابن والبنات
 الذين اشترى أباهما معتق هذا العبد فانهما معهما معتقه فورثاه وهذا غلط قبيح
 وخطأ فاحش والحق في الجواب أن جميع التركة للأب لأنه عصبية المعتق وأما البنات
 فانهما معتق المعتق ولا حق للمعتق مع وجود عصبية المعتق من النسب والابن
 عصبية المعتق دون البنات فكان الميراث له فهذه عشرة مسائل كافلة بالمراد كافية في
 الغرض مع الاقتصاد

مسائل حسابية

(النوع الثالث) في ذكر شيء يسير من المسائل التي يرتاض بذكرها الخاطر ويغتاز
 منها المفصل الغامر تصلح لطارحة من يتحلى بعقود الحساب ويتولى زعامة صدور
 الحساب (مسئلة) رجل له فرس حضره ثلاثة أشخاص اشترائهم منه فسألوه عن ثمنها
 فذكره لهم فقال أكبرهم لا وسطهم أن أعطيتني ثلاثة أخماس ما معك من الدنانير صار
 معي ثمن الفرس وقال الأوسط للأصغر أن أعطيتني أربعة أسباع ما معك من
 الدنانير صار معي ثمن الفرس وقال الأصغر للأكبر أن أعطيتني خمسة
 اثمان ما معك من الدنانير صار معي ثمن الفرس فكم كان ثمن الفرس ديناراً
 وكم كان مع كل واحد من الثلاثة من الدنانير (الجواب) أما ثمن الفرس
 فانه كان ثلاثمائة دينار وأربعة دنانير وأما ما كان مع كل واحد منهم من
 الدنانير فإن الكبير كان معه مائتا دينار وثمانية دنانير وكان مع الأوسط مائتا

دينار وعشرون دينارا وكان مع الاصغر مائتا دينار وعشرة دنانير واعتبار ذلك أنه إذا أخذ ثلاثة أخماس المائتين والعشرين التي هي مع الاوسط وهي مائة واثنان وثلاثون وأضيفت الى مائة مع الاكبر وهو مائتان وثمانية صار ثلثمائة وأربعين دينارا وهو ثمن الفرس وإذا أخذ خمسة اثمان المائتين والثمانية التي هي مع الاكبر وهي مائة وثلاثون وأضيفت الى مائة الاصغر وهي مائتان وعشرة صار ثلثمائة وأربعين دينارا وهو ثمن الفرس وإذا أخذ أربعة أسباع المائتين والعشرة التي هي مع الاصغر وهي مائة وعشرون دينارا وأضيفت الى مائة الاوسط وهو مائتان وعشرون صار ثلثمائة وأربعين دينارا وهي ثمن الفرس وأما طريق استخراجها هو أن تضرب المخارج بعضها في بعض فتضرب خمسة في سبعة تكون خمسة وثلاثين ثم تضرب في ثمانية تكون مائتين وثمانين ويزاد عليها ما يرتفع من ضرب عدد الـخمس وهي ثلاثة في عدد الـسبع وهي أربعة ثم في عدد الـاثنان وهي خمسة وذلك ستون فيصير الجميع ثلثمائة وأربعين وهو ثمن الفرس ثم يؤخذ من مخرج الخمس وهو خمسة فيعزل منه ثلاثة أخماسه ويضرب الباقي وهو اثنان من مخرج السبع يكون أربعة عشر فيزداد عليها عدد الـخمس مضروبا في عدد الـسبع وهو اثنان عشر يصير ستة وعشرين فتضرب في مخرج الثمن تكون مائتين وثمانية وهو مائة دار مائة الاكبر ثم يلقى ذلك من ثمن الفرس فباقي فهو ثلاثة أخماس مائة الاوسط فيزداد عليه ثلثه فبالبلغ يكون مائة الاوسط فتلقه من ثمن الفرس فباقي فهو أربعة أسباع مائة الاصغر فيزداد عليه ثلاثة أرباعه فبالبلغ يكون مائة (مسئلة) ثلاثة أشخاص مسافرون معهم مائة وودوه في طريقهم من الخبز مع أحدهم ثمانية أرغفة ومع الآخر سبعة أرغفة ومع الآخر ستة أرغفة فراقعهم انسان لا خبز معه فقاموا كلهم وأخرجوا الارغفة وهي أحد وعشرون رغيفا وأكلوها جميعهم أكلوا على السواء فلما قاموا دفع اليهم الرجل الغريب أحد عشر درهما وقال خذوا هذا وضاعفوا كل من زادكم ثم فارقهم فكيف يقسمون الدراهم بينهم الجواب صاحب الارغفة الثمانية يأخذ أحد عشر درهما وصاحب السبعة يأخذ سبعة دراهم وصاحب الستة يأخذ ثلاثة وثلاثون فيتحقق ذلك ان كل واحد من الاشخاص الاربعة لما أكلوا على السواء يكون قد أخذ خمسة أرغفة وربعها فيكون الضيف قد أخذ هذا المقدار

مثل كل واحد منهم والذي فضل لصاحب الثمانية بعداً كما رغيفان وثلاثة أرباع
والذي فضل لصاحب السبعة بعداً كما رغيف وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب
الستة بعداً كما ثلاثة أرباع لا غير والدرهم المدفوعة في مقابل الخمسة والرابع التي
أ كما فيكون في مقابلة كل رغيف أربعة دراهم فإذا قسمت على ذلك كان لكل
واحد منهم ما تقدم بيانه وهذا ما طرد في كل ما جانس هذه الصورة (مسئلة) رجل
عليه خراج ملكه فاحضره مستخرج الخراج لاستيفاء ما بقي عليه منه فقال كم
أديت من الخراج الواجب عليك فقال ثلث ما أديت ورابع ما بقي وخمس جميع
الخراج فكم هو جميع الخراج وكم الذي أدي وكم الذي بقي (الجواب) أما جميع
الخراج فانه خمسة وخمسون وأما الذي آداه منه فسبعة وعشرون وأما الذي بقي منه
فثمانية وعشرون وطريق استخراج ذلك أن يؤخذ مخرج الثلث وهو ثلاثة فيضرب
في مخرج الربع وهو أربع ويكون اثني عشر فيسقط منه ما بين المخرجين وهو واحد
يبقى أحد عشر فيضرب في مخرج الخمس يكون خمسة وخمسين وهو مبلغ الخراج ثم
يؤخذ المرتفع من ضرب مخرج الثلث في مخرج الربع ويضاف إليه المرتفع من
ضرب مخرج الثلث في مخرج الخمس يكون سبعة وعشرين وهو المقدار الذي آداه
من الخراج والباقي من الخراج هو ثمانية وعشرون (مسئلة) إذا أرسل السلطان
فارساً بكتاب إلى بلد بعيد وأمره أن يسير كل يوم سبعة فراسخ ثم عرض مهم آخر
اقتضى أن يلحق به أحياناً فأرسل نجاباً بعدد الفارس تسعة أيام وأمره أن يسير كل
يوم خمسة عشر فرساً بخالدرك الفارس ففي كم يوم يلحقه (الجواب) يلحق النجاب
الفارس في سبعة أيام وعشر ساعات ونصف ساعة وهي نصف يوم ورابع يوم وثمان
يوم وطريق استخراج ذلك أن ينقص سير الفارس وهو سبعة من سير النجاب وهو
خمس عشر ويؤخذ الباقي منه وهو في هذه الصورة ثمانية فتحفظ ليقسم عليها ثم يضرب
سير الفارس في عدد الأيام التي قد سبق النجاب بها وهي تسعة أيام فتكون ثلاثة
وستين فتقسم على المحفوظ أولاً وهو ثمانية فيخرج من القسمة سبعة ونصف ورابع
وثمان وهو الجواب (مسئلة) نجاب يسير في مهم إلى بلد وأمر أن يسير في ذهابه مسرعاً كل
يوم خمسة عشر فرساً بخا وفي عوده مسرعاً بما كل يوم تسعة فراسخ فتضي وعاد في عشرين
يوماً كم كان منها في ذهابه وكم كان في عوده (الجواب) كان ذهابه في سبعة أيام
ونصف وكان عوده في اثني عشر يوماً ونصف وطريق استخراج ذلك أن تجمع فراسخ

ذهابه ومجيئه فيكون أربعة وعشرين فرسخا وهي المقسوم عليه ثم تضرب فراسخ
 عوده في الايام التي ذهب وعاد فيها وهي عشرون فتكون مائة وثمانين فتقسم
 على الاربعة والعشرين المذكورة فيخرج بالقسمة تسعة ونصف وهو عدد
 ايام ذهابه وتضرب فراسخ ذهابه في الايام كلها تكون ثلثمائة فتقسم على الاربعة
 والعشرين فيخرج بالقسمة اثنا عشر ونصف وهي عدد ايام عوده به هذا القدر
 اليسير يكمل مقصود المذاكرة ويحصل الغرض من انشوار الحاضرة فان هذا
 النوع من الانواع والاقسام بمنزلة الملح المستعمل في الطعام فقليله كاف وزياده
 بالمطلوب شاف ولولا ذلك لاطال القلم لسانه في ايراد صورته المستغربة المعاني
 وتعداد مسائله المستعذبة المجاني فانه نوع لا يكاد يحد غرائبه كاتب ولا يضبط
 عجائبه طاب * ولما انتهى الكلام في هذا المقام الى آخر هذه المسائل
 الرياضية التي تنشط القرايح في استخراجها وتنشط الخواطر لاستنتاجها فليكن
 ختامها زفاف بكر من خدمه كرا اذا اتصفت بأرباب الازهار والفتن نزلت
 من خواطرهم الصائبة في أرجح منزل وأفسح وطن وأماطت عن أبصار
 بصائرهم الصافية اعراض الاغراض ومعارضه الوهن فلا جرم هي لغيرهم
 فاطمة عن معارجها وعندهم والدته من نتايجها كل حين وحسن وهي لمعة
 موضوعة لاستخراج معرفة أوائل الشهور في جميع السنوات وحكمة يستنبط بها
 دراية مواعيت الالهة ومواسم الاوقات وفائدة يهدي اليها ويدل عليها ما نيط بهامن
 الاسماء والصفات فالالغاب السلطانية دليلها وعلى الصفات الملكية الناصرية
 نعموا بها وفي خدمته العالية مقرها ومقيلاها ومن خدمته المولى السلطان الملك
 الناصر صلاح الدين يوسف حسن تعرفها وتأصياها فن تأمل سرها بعين الدراية
 عرف رمزها ومن تحمل عبثها الطالب الهداية فقد كشف كنزها وهذا الجدول
 لا يضاحهاو به بيان مفتاحها ولما كانت الحاجة داعية الى معرفة أوائل
 الشهور والمواسم المبينة عليها وقد تكون المطالع كاسية من ملابس الغيوم بما يحول
 بين الالهة وبين الناظرين اليها كان من فوائد العمل بهذا الجدول ازالة الازية اب
 وسكون النفس عما يخامرها من الاضطراب

وكيفية العمل به أن يؤخذ جميع سني الهجرة من أولها مع السنة التي تريد معرفة
 أول أشهرها ومواسمها فيسقط ذلك كله مائتين وعشرة مائتين وعشرة الى أن يبقى

أقل من مائتين وعشرة فتتظرفي جدول الاعداد في بيوت العشرات وفي بيوت
الاحاد بجانب الجدول من يمينه طولاً فيه العشرات وأعلى الجدول فيه الاحاد والاحاد
من الواحد الى العشرة والعشرات من العشرة الى المائتين وعشرة فتتظرف الى المقدار
الباقى بعد اسقاط عشراته في العشرات وآحاده في الآحاد فتوضع اصبع على
البيت الذي فيه تلك العشرات واصبع على البيت الذي فيه ذلك العدد من الآحاد
ثم ينزل الاصبع في السطر الذي يراه تلك العشرة عرضاً وتنزل الاصبع في السطر
الذي تحت ذلك العدد من الآحاد طولاً في بيت التقاط الاصبعان في بيت واحد ينظر
ما في ذلك البيت من الاسماء والصفات السلطانية فيحفظ ثم ينظر في الجدول الثاني
المعمول للشهور ويعتبر أعلاه فينظر ذلك الاسم أو الصفة المحفوظة أولاً فاذا ظهر في
أعلى الجدول فتوضع الاصبع عليه ثم ينزل في السطر الذي تحته الى محاذاة الموسم
أو الشهر المطلوب معرفة أوله ان كان شهراً أو معرفة يومه ان كان موسماً فلا كان في
محاذاته فهو المطلوب واعتبار ذلك انه اذا أريد معرفة أول شعبان من سنة أربع
وأربعين وستمائة ومعرفة ليلة نصفه ومعرفة أول شهر رمضان فتسقط سنوات
الهجرة مائتين وعشرة مائتين وعشرة فتسقط ستمائة وثلاثون ويبقى أربعة عشر في
الآحاد أربعة وفي العشرات عشرة واحدة فاذا وضعت اصبع على العشرة الواحدة
ثم مررت في الوسط الموازي لها ووضعت اصبع على الأربعة ثم نزلت الى محاذاة العشرة
الواحدة التقت الاصبعان في بيت واحد فيه الاسم الكريم السلطاني نصره الله وهو
يوسف فيحفظ لزال في حفظ الله جل وعلا ثم ينظر في جدول الاشهر فيوجد الاسم
الكريم المحفوظ في الطرف الايسر من السطر الأعلى منه فتوضع الاصبع بازائه
وتنزل الى محاذاة شهر شعبان فيوجد في محاذاته اسم أوله وهو يوم الأربعاء ومحاذاة
نصف تحته يوم الأربعاء ومحاذاة أول رمضان تحته يوم الخميس ومحاذاة أول شوال
تحته وهو يوم العيد يوم السبت وهكذا طريق العمل به دائماً فافهم ذلك تجده صحيحاً

الاعداد	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠
أحاد عشرات	١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠
عشرة	خدمة	الناصر	المولى	يوسف	خدمة	الملك	يوسف	خدمة	الناصر	الناصر
عشرين	المولى	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	المولى	الناصر
ثلاثين	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	خدمة
اربعين	الناصر	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
خمين	يوسف	الناصر	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
ستين	المولى	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
سبعين	السلطان	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	السلطان
ثمانين	الناصر	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	الملك	الناصر
تسعين	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	الملك	الناصر
مائة	المولى	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وعشرة	السلطان	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	السلطان
مائة وعشرين	الناصر	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وثلاثين	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	الملك	الناصر
مائة وأربعين	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وخمين	السلطان	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وستين	الناصر	المولى	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وسبعين	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك
مائة وثمانين	خدمة	الناصر	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وتسعين	السلطان	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة	الملك	يوسف	الملك	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	الملك	الناصر
مائة وعشرة	السلطان	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	يوسف	خدمة	الناصر	السلطان

اسماء الشهور	خدمة	المولى	السلطان	الملك	الناصر	صلاح الدين	يوسف
المهرم	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت
شاوراء	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين
صفر	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
ربيع اول	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
ربيع آخر	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
جادى الاولى	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة
جادى الاخرة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
رجب	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين
شعبان	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
النصف	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
رمضان	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
شوال	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت
ذوالقعدة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
ذوالحجة	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
الوقفه	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
عيد الاضحي	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس

❦ خاتمة الكتاب وهي الدعاء ❦

وحيث تجزت مقاصد الفوائد السالفة وتحررت أنواع هذه القاعدة المستندة
 واشتملت أبوابها ومعاقد هاهنا فنون من المعاني النالدة والطارقة وجعت من سمات
 الصفات ومهمات الولات ما قامت بحقه فيه فصاح الالسن الواصفة وآن اختتامه
 وانتظم تمامه وتم انتظامه أبرم حاكم الاخلاص حكما لا يسع نقضه وحكم بما لا يسوغ
 تركه ورفضه وألزم ما يتحتم في شريعة الموالاة واجبه وفرضه وهو التنبيه على
 الذريعة الموصلة الى الله تعالى عند السؤال والطالب والوسيلة الكافلة ببلوغ الارب
 في العاجلة والمنقلب والاشارة الى ما يقتاد القلوب الى الله تعالى بأزمة الرغبة
 والرهبة ويستميل النفوس الى اكتساب السعادة الابدية التي ينجمون فاز بها من
 العطي فرأيت ذلك من أنفذ الاحكام وأنفس الاقسام وأنفع ما جرت به شركات الاقلام
 ففعلت اسنى هذه الاسباب خاتمة الكتاب وأسمى منازلها الرحاب منتهى القواعد
 والابواب فانه اذا عرضت أقسام الكلام على الافهام ورصدت جواهر الحكم
 والاحكام في سلك النظام كانت هذه الخاتمة أحلاها وكذا العادة أن بالمحلوء اختتام
 الطعام وهو الدعاء الذي هو سر عبادة الصالحين وبالتمسك بعروته تدرا خلاف
 مطالب المنجحين وباقامة أوراده تربح صفقة المفحين فكم من داع سعيد ببركة
 الدعاء وكم من ناج كفاه الله بدعائه شر البلاء وكم من حاجة قضيت لطلبها بشرف
 مادعاه من الاسماء وقد أمر الله تعالى عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة وأخبره على
 لسان نبيه صلى الله عليه وسلم بأن كل مؤمن في كل يوم دعوة مستجابة وأنزل في
 الكتاب العزيز وقال ربكم ادهوني اسجبلكم وقال سبحانه وتعالى انييه صلى الله
 عليه وسلم واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان وقال
 تعالى ادهوا ربكم تضرعا وخفية وقال تعالى أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف
 السوء وقال تعالى قل ما يعيا بكم ربي اولادعائكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم ان الدعاء هو
 العبادة وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل ولن يرد القضاء
 الا الدعاء فعليكم بالدعاء وعلى الجملة فالدعاء عظيم ومقامه كريم ووجهه وسيم
 ودره جسيم فمن رغب في خير من خيرات الدنيا والاخرة أو رهب من شر من
 شرور الدنيا والاخرة فليتضرع الى الله تعالى ويبتل اليه ويسأله ويدعوه

بأخلاص نية وظهارة عقيدة في أن يرزقه الله مطاوبه أو يدفع عنه مرهوبه
 أو يغفر له ذنوبه فإن الله تعالى أكرم من أن يخيب أمل عبده فيه وقد أخبر على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم أنا عند ظن عبدي بي وهذه أدعية مأثورة مختارة من
 الدعوات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم تقتصر على هذا المقادير منها
 (فمن ذلك) ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها أياك من
 الدعاء بالكواامل الجوامع قولي اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك الجنة وما قرب إليها
 من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل اللهم اني أسألك من خير
 ما سألك به عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر ما استعاذك
 منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم وما قضيت لي من أمر فاجعل عاقبته
 لي رشداً (ومن ذلك) الدعاء الذي ألقاه جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رواه ابن عباس رضي الله عنهما وهو يا من أظهر الجليل وستر القبيح يا من لم يؤخذ
 بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا باسط اليدين
 بالرحمة يا منتهى كل شكوى يا صاحب كل نجوى يا كريم الصفع يا عظيم المن يا مبتدئ
 بالعلم قبل استحقاقها يا رباه يا سيده يا مولاه يا أمله يا غاية رغبته أسألك يا الله أن
 لا تشوه خلقى بالنار (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح اللهم اني أصبحت أشهدك
 وأشهد جلة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله الذي لا اله الا أنت وحدك
 لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك الا غفر الله له ما أصاب في تلك الليلة من
 ذنب (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه ابن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حين يصبح وحين يمسي حتى فارق الدنيا اللهم اني أسألك
 العفو والعافية والمعافاء المأثمة في ديني ودنياي ومالي اللهم استر عورتي وآمن
 روحاني اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي
 وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه عبد الله بن
 عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك راحة
 من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعبي وترتبها لفتي وتصلح بها ديني
 وتحفظ بها غايتي وترفع بها شأني وتركني بها على وتبيض بها وجهي وتلهمني بها

رشدی ونعصمني بهامن كل سوء اللهم اعطني ايمانا صادقا وبقية ناليس بعده كفر
ورجوة انال بهما شرف كرامتك في الدنيا والاخرة اللهم اني اسألك الفوز عند
القضاء ومنازل الشهادة وعيش السعادة ومرافقة الانبياء والنصر على الاعداء
اللهم اني انزل بك حاجتي وان قصر رأي وضعف عملي وافتقرت الى رحمتك فاسألك
يا قاضي الامور ويا شافي الصدور كما تحيرون بين البحور ان تحيرون من عذاب السعير ومن
دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيقتي
ولا امنيقتي من خير وعده أحدا من عبادك أو خير أنت تعطيه أحدا من خلقك فاني
فاني أرغب اليك فيه واسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين
ولا مضايين حبال اعدائك وسلمنا لاوليا لك تحب بحبك من أحبك من الناس ونعادي
بعداوتك من خالفك من خالفك اللهم هذا الدعاء ومنك الاجابة وهذا الجهد
وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

وأما اسم الله الاعظم والاسماء الحسنى التي ما سئل بها الا أعطى ولا دعي بها الا أجاب
وما قيل في ذلك فقد ذكرت تلخيص ما قيل فيه وفصلت تلك الاسماء الحسنى على ما
وردت في الحديث المروي من طريق الترمذي رحمه الله في المختصر المألف في ذلك
السمى بزيادة المصنفات في الاسماء والصفات وفيه غنية وبلاغ عن اعادته ولكن
نرد في هذه الدعوات المذكورة والروايات المأثورة بما هو معروف بدعاء الاستخارة
ودعاء الحاجة فانهم ما دأبوا أن مشهروا له ما ينبغي مخصصا بذلك نقلا ووضعها
مناسبا لما جعله عقلا وشرا (أما الاستخارة) فقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة
من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول
اللهم اني استخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك
تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر
خير لي في ديني ودنياي ومعاشي وعاقبة أمري أو قال وعاجل أمري وآجله فاقدره
لي ويسره لي ثم بارك لي فيه اللهم وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ودنياي
ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه
واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمي حاجته (وأما الحاجة) فقال عبد الله
ابن أبي أوفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله تعالى حاجة أو الى

أحدم من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثني على الله عز وجل
وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا إله إلا الله المحليم الكريم سبحانه الله
رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك بموجبات رحمتك وعزائم مغفرتك
والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لي ذنباً الا غفرته ولا همماً الا فرجته
ولا حاجة هي الا رضا الا قضيتها يا أرحم الراحمين

وتنبه لما كان الدماء والتضرع الى الله تعالى مشروطاً بطائفة القلوب وصفاء
اللباطن وطهارة النفس واخلاص النية وصحة القصد وذلك لا يحصل الا بتبصرة
وذكرى فانه لا يسر ان تذكري القلوب بايام الله وتخويف النفوس من
الموقوف بين يدي الله يكسوها من الرقة والصفاء ملابس الاسعاد ويبعثها على
الاستعداد لسبيل الرشاد ويوقفها للاحتقان الزاد ليوم المعاد يوم ما لها من الله
من عاصم ومن يضل الله فماله من هادي وقد عفا قال عمر بن عبد العزيز رضي الله
عنه في مثل هذا الماوى الخلافة ان اول من أيقظني مزاحم وكان هذا مزاحم مولى لعمر
قال عمر حدثت رجلاً فجاوزت في حبسه التدر الذي يجب عليه فكأمني مزاحم في
اطلاقه فقلت ما أنا بخرجته حتى أبلغ به أكثر مما مر عليه فقال لي مزاحم يا عمر بن عبد
العزيز اني أحذرك ليلة تمخض بالقيام في صبيحتها تقوم الساعة يا عمر قد كنت
أنتى اسمك عما أسمع قال الأمير وفعل الأمير وصنع الأمير فوالله ما هو الا أن قال
ما قال فكأنما كشف عن وجهه غطاء فذكروا أنفسكم رحمكم الله فان الذكري
تنفع المؤمنين * فهذا ما أوردت من الالفاظ المرققة للقلوب والكامات المرغية
للنفوس في اجتناب الذنوب والاذكار التي بها يقظ الصالحون قلوب الخلفاء والعظماء
بحكم الوجوب ما هو عند اعتباره واختباره تذكرة للمتقين وفيه ان شاء الله شفاء لما في
الصدور وهدى ورجة للمؤمنين * فنه قول سعيد بن عامر لأمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه اني موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعالمه قال أجل
قال اخش الله تعالى في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك فعلا فان خير
القول ما صدقه الفعل وأحب لقرية المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل
بيتك وخص العناية بالحق حيث علمته ولا تخف في الله لومة لائم قال عمر رضي الله
عنه ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل ما ركب في عنقك * ومنه
قول خولة بنت حكيم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه قال فتادة خرج عمر بن الخطاب

من المسجد ومعه البحار ود العبدى فاذا امرأة برزت على ظهر الطريق فسلم عليها عمر
رضي الله عنه فردت عليه السلام وقالت هيه يا عمر عهدتك وانت تسمى عميرا في
سوق عكاظ تصارع الفتيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى
سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية واعلم أنه من خاف الموت خشى الفوت فبكى
عمر رضي الله عنه فقال البحار ود هيه اجترأت على أمير المؤمنين فابكيت به فقال عمر
دعها أما تعرف هذه هذه خولة بنت حكيم التي سمع الله قولها من فوق سمائها فعمر
والله أحق أن يسمع قولها فانها هي التي أنزل الله في حقها الماسحات الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم تشتكى من زوجها قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكى
الى الله ومنه قول أبي بكره وقد دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك
في كل يوم يمضى عليك وفي كل ليلة تأتى عليك لا تزداد من الدنيا الا بعدا ومن الاخرة
الا قربا وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصب لك حدا لا تجوزه فأسرع ما تبلغ الحد
وما أوشك ما يلحقك الطالب وأنا وانت وما نحن فيه كلنا زائل وسنصير الى ما هو باق
في الاخرة ان خيرا خيرا وان شرا شرا وما ربك بخافل عما تعملون * ومنه قول أبي
حازم سليمان بن عبد الملك قال ابن أبي كثير لما حج سليمان بن عبد الملك ودخل المدينة
قال هل بها أحد أدرك جماعة من الصحابة قالوا نعم أبو حازم فأرسل اليه فأتاه فقال
له يا أبا حازم ما لنا نسكركه الموت فقال عمر ثم الدنيا وخربتم الاخرة فتسكركهون
الخروج من العمر ان الى الخراب قال صدقت يا أبا حازم ليت شعري ما لنا عند الله
قال اعرض عمالك على كتاب الله عز وجل قال أين أجده من كتاب الله قال أبو حازم
قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم قال فأين رجة الله تعالى قال
قريب من المحسنين قال سليمان فكيف العرض على الله تعالى غدا قال أما
المحسن فكما الغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالا يبق يقدم على مولاه فبكى
سليمان بكاء شديدا وقال كيف السبيل الى أن تصلح الاعمال قال تقسمون بالسوية
وتعدلون في القضية وتراعون امر الرعية وذكر كلاما طويلا كان آخره أن قال له
سليمان ارفع يا أبا حازم حاجتك الى قال نعم ترحزني عن النار وتدخلني الى الجنة
قال سليمان ليس ذلك الى قال هذه حاجتي قال فادع لي قال اللهم ان كان سليمان
من أوليائك فيسره لخبر الدنيا والاخرة وان كان من أعدائك فخذ بتأصيته الى
ما تحب وترضى ثم تركه وانصرف * ومنه ما رواه الزهري قال نظر سليمان بن عبد

الملك الى رجل يطوف بالكعبة فقال يا ابن شهاب من الرجل فله رواة فقلت يا امير
 المؤمنين هذا طاووس اليماني وقد ادرك عدة من الصحابة فارسل اليه سليمان فأتاه
 فقال عسى تجد لنا قتال حدثني ابو موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان أهون الخلق على الله من ولي من أمر المسلمين شيئا ولم يعدل فيهم
 فتغير وجه سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني رجل من
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب ظننت أنه أراد عليا عليه السلام
 قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام في مجلس من مجالس قريش ثم قال
 ان لكم على قريش حقوا لقرىش على الناس حق ما استرجعوا فرجوا واستحكموا
 فعملوا ولا تثمروا فمن لم يفعل ذلك لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا فتغير وجه
 سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني ابن عباس رضى
 الله عنه أن آخر آية نزلت من كتاب الله تعالى واتقوا يوم مات رجعون فيه الى الله ثم توفي
 كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون فبكى سليمان فتركه طاووس وانصرف
 * ومنه ما رواه المدائني قال قال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لسليمان بن عبد
 الملك ان بالباب رجلا يطلب الدخول فقال أدخله فدخل فقال له سليمان من الرجل
 فقال من عبد القيس بن قصى واني مكلمك يا امير المؤمنين بكلام وان كرهته فان
 من ورائه ما تحب ان قبلته فقال قل يا أعرابي فقال يا امير المؤمنين انه قد اكتمفك
 رجال باعوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك
 نربوا الا نخوة وعروا الدنيا فوهم حرب لا آخره سلم الدنيا فلا تأمنهم على ما اتهمك الله
 عليه فانهم لم يألو الا امانة تضيعها والامة خسفا وانت مسئول عما اجترعوا واولوا
 مسئولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غيبا بائع
 آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا أخا ربيعة لقد سالت عليا السانك فقال أحل يا امير
 المؤمنين لك لا عليك قال فهل لك من حاجة في ذات نفسك لتقضي فقال أما خاصة
 دون عامة فلا ثم قام وخرج فقال سليمان لله دره ما أشرف أصله وأجمع قلبه وأدرب
 لسانه وأصدق نيته وأورع نفسه هكذا فليكن الشرف والعقل * ومنه ما كتبه
 الحسن البصري رحمه الله الى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما بعث اليه يقول له
 ذكرني بما أتتفع به وأوجز فكتب اليه أما بعد فلو كان لك يا امير المؤمنين عمر فوح
 ومالك سليمان ويقين ابراهيم وحكمة لقمان فان أمامك هول الموت ومن ورائه

داران ان أخطأت هذه صرت الى هذه وهي الجنة والنار فاعمل لذلك والسلام ومنه
 مارواه رباح بن عبيدة قال كتب عمر بن عبد العزيز الى طاووس كتابا به آله عن
 بعض ما هو فيه فأجابته بكلمات يسيرة ولم يزد عليها فإني رأيت عمر أتاه كتاب أعجب
 اليه منه كتب اليه سلام عليك يا أمير المؤمنين فان الله تعالى أنزل كتابا راحل فيه سلالا
 وحرم فيه حراما وضرب فيه أمثالا ووجه كل بعضه محكم وبعضه متشابه فاحل يا أمير
 المؤمنين حلاله وحرم حرامه وتمكر في أمثال الله تعالى واعمل بمحكمه وآمن بمتشابهه
 واعتبر بأمثاله والسلام عليك ومنه قول محمد بن كعب وقد دخل على عمر بن عبد
 العزيز رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين انما الدنيا سوق من الاسواق خرج منها
 ناس بمأثرهم وتخرج منها ناس بمانعهم وكم من قوم غرهم منها مثل الذي أصبحنا
 فيه حتى أتاهم الموت فاستوعبهم فخرجوا منها ملومين لم يأخذوا منها المأأ حيوامن
 الا نوة عدة ولا المأكلة واحدة واقسم ما جعوه من لم يحمد مدهم وصاروا الى من لم
 يمدحهم فاتق الله يا أمير المؤمنين وانظر الى ما تحب أن يكون معك اذا قدمت الى
 ربك عز وجل فافعله والذي تكرهه فاتركه وافتح الابواب وسهل الحجاب وانصر
 المظلوم ورد الظالم واعلم ان ثلاثا من كن فيه فقد استكمل الاثم ان بالله عز وجل
 من اذا رضى لم يدخله رضاءه في الباطل واذا غضب لم يخرج به غضبه عن الحق واذا
 قدر لم يتناول ما ليس له خذها كافية نفعت الله بها ثم قام ونخرج * ومنه قول
 زياد العبد مولى ابن عباس لعمر بن عبد العزيز وقد دخل عليه فقال يا أمير المؤمنين
 أخبرني عن رجل له خصم ألد كيف حاله قال سيئ الحال قال فان كانا
 خصمين الدين قال ذلك أسوأ لحاله قال فان كانوا لانيه قال لا يهني به عيش قال
 والله يا أمير المؤمنين ما أحد من أمة محمد الا وهو خصم لك عند الله تعالى بطالك
 ان قصرت في حقه فبكي عمر حتى رقى له من حضر * ومنه مارواه عثمان الخراساني
 قال قال أبي كنت عند هشام بن عبد الملك وقد دخل عليه عطاء بن أبي رباح - بد
 فقهاء المجاز فلما رآه قال له مرحبا مرحبا ههنا ههنا فرفعه حتى مست ركبته ركبته
 وعنده أشرف الناس يتحدثون فسمعوا فاقوا له هشام ما حاجتك أبا محمد فقال
 يا أمير المؤمنين أهل الحرم من أهل الله وجيران رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تقسم
 فيهم عطاءهم وأرزاقهم فقد تأخرت عنهم فقال نعم يا غلام اكتب لاهل المدينة
 وأهل مكة بعطاءهم وأرزاقهم مجالا ثم قال ثم ماذا يا أبا محمد فقال أهل نجد أصل

العرب وقادة الاسلام ترد فضول صدقاتهم فيهم قال نعم يا غلام اكتب بان ترد فيهم
فضول صدقاتهم ثم قال هبل من حاجة غيرهم اذ قال نعم اتق الله يا أمير المؤمنين في
نفسك فانك خلقت وحدهك وتموت وحدهك وتحشر وحدهك وتحاسب وحدهك
لا والله مامعك من هؤلاء الذين تراهم أعوانك أحديهم فاعك فأ كتب هشام يبي
وقام عطاء فلما كان عند الباب وانام معه اذ برجل قد تبعه بكيس ما أدري فيه دراهم
أم دنائير وقال ان أمير المؤمنين أمر لك به اذ افعال قل له لا أألكم عليه من أجران
أجرى الأعلى رب العالمين ثم خرج والله ما قبل لهم شيئا * ومنه ما قاله الاوزاعي قال
كنت بالساحل فبعثت الى المنصور فأنيته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالحق لافقة ردة
علي وأجلسني وقال ما الذي أبطأك يا أوزاعي عننا قلت وما الذي تريد يا أمير
المؤمنين قال أريد الاخذ بصدقتكم والاقتباس منكم قلت فإياك يا أمير المؤمنين أن
تسمع شيئا ولم تعمل به فصاح بي الربيع وأهوى بي يده الى السيف فانهز به المنصور
وقال هذا مجاس مثوبة لا مجاس عقوبة قال الاوزاعي فقلت يا أمير المؤمنين حدثني
مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما وال بات غاشا
لرعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذا
لا يبقى لك كما يبقى لغيرك يا أمير المؤمنين جاء عن جدهك ابن عباس في هذه الآية
ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ان الكبيرة القهقهة والصغيرة
التبسم فكيف بما علمناه الايدي وحصدته الالسن يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن
الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت شاة على شاطئ الفرات ضيعة تخشيت أن أسأل
عنها فكيف بمن حرم ذلك وهو على بساطك فانخذ المنصور المنديل ووضع به على
وجهه وبكى وانتحب الى أن رحته ثم قلت يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله
بحقه وان أكرم الأكرام التقوى وانه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن
طلبه بمعصية الله أذله الله ووضع به فهذه نصيحتي لك يا أمير المؤمنين والسلام عليك
ثم نهضت فقال لي الى أين فقلت الى الولد والوطن باذن أمير المؤمنين ان شاء الله تعالى
فقال قد أذنت لك وشكرت نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين
عليه فلا تخافني من مطالعتك اياي بمثلها فانك المقبول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل
ان شاء الله تعالى قال محمد بن مصعب فامر له المنصور بما قال يستعين به على خروجه فلم
يقبله وقال أنا في غنية عنه وما كنت لا يسع بصيحتي به عرض الدنيا كلها وعرف

المنصور مذهبه وصدق قصده فلم يجد عليه في رده صلته * ومنه قول شبيب بن
 شيبه للمنصور وقد قال له عظمي وأوجز فقال يا أمير المؤمنين إن الله تعالى لم ير ضلك
 أن يجعل فوق منزلتك أحدا من خلقه فلا ترض له من نفسك أن يكون عبد من
 عباده أشكر منك له * ومنه ما رواه الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين الرشيد
 فقال لي بمكة انظر لي رجلا أسأله فقلت ههنا الفضيل بن عياض قال امض بنا إليه
 فأتيناه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع الباب فقرعته
 فقال من هذا فقلت أجب أمير المؤمنين قال مالي ولا مير المؤمنين فقلت سبحان
 الله إمامك طاعة فنزل ففتح الباب ثم ارتقى إلى الغرفة فأطفأ المراج والتجأ
 إلى زاوية فدخلنا ووجه لنا نغمه بأيدينا فصبغت كفه هرون الرشيد إليه قبل
 فقال يا له من كف ما ألينها إن نجت غدا من عذاب الله فقال خذ ما جئناك
 له فقال رجك الله إن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله ومحمد
 ابن كعب القرظي ورجاه من حيوة فقال لهم اني ابتليت به هذا البلاء فاشيروا علي
 فعذا لخلافة بلاء وعددتها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم إن أردت النجاة من
 عذاب الله فصم عن الدنيا واجعل افطارك الموت وقال له محمد بن كعب إن
 أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أبا وأوسطهم أخا
 وأصغرهم ولدا فوق رأياك وأكرم أخاك وتحن على ولدك وقال له رجاء بن حيوة
 إن أردت النجاة من عذاب الله فاحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكره للمسلمين
 ما تكره لنفسك ثم مات اذا شئت وأنا أقول لك اني أعاف عليك أشد الخوف
 يوم تزل الاقدام فهل معك من أصحابك رجك الله من يشبه عليك بمنزل
 هذا فبكى الرشيد بكاء شديدا حتى غشي عليه ففقات له ارفق يا أمير المؤمنين فقال
 لي يا ابن أم الربيع تقتله أنت وأصحابك وأرفق أنا به فلما أفاق قال زدني رجك
 الله قال يا أمير المؤمنين إن العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أمرني على إمارة فقال له النبي صلى
 الله عليه وسلم إن الامارة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت أن لا تكون
 أميرافاهل فبكى الرشيد بكاء شديدا وقال زدني رجك الله فقال يا حسن
 الوجه أنت الذي يسألك الله تعالى عن هذا الخلق يوم القيامة فان استطعت
 أن تقي هذا الوجه من النار فافعل واياك أن تصبح وتمسي وفي قلبه الخاشع

لا أحد من رعيةك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لهم غاشم يرح رائحة
الجنة فبكي الرشيد ثم قال عليك دين قال نعم ديني لربي ولم يحاسبني عليه والويل لي
ان سألتني والويل لي ان ناقشتني قال انما اعني دين العباد قال ان ربي لم يأمرني بهذا
قال الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فقال هذه ألف دينار خذها فانفقها
عليك وعلى عيالك تقرب بها على عبادتك فقال سبحان الله انا أدلك على طريق النجاة
وانت تكافئني بمثل هذا سمك الله ووفقك ثم سكت فلم يكلمنا فخرجنا من عنده فلما
صرنا بالباب قال لي الرشيد يا عباس اذا دلتني على رجل فدلتني على مثل هذا هذا سيد
المسلمين ومنه قضية أبي العتاهية فان أمير المؤمنين الرشيد زحرف بحالسه وبالع فيهما
وصنع طعاما كثيرا ثم وجهه الى أبي العتاهية فأناه فقال صف لي ما نحن فيه من نعيم
هذه الدنيا فقال له في الحال

عش ما بدالك سالما * في ظـل شاهقة القصـور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

يسـعى عليك بما اشتريت لدى الرواح وفي البكور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

فاذا النفوس تقهـمت * في ضيق حشيرة الصدور

فهناك تعلم موقنا * ما كنت الا في غرور

فبكي الرشيد فقال الفضل بن يحيى بعث اليك أمير المؤمنين لتسره فأخبرته فقال
الرشيد ده فانه رأنا في غفلة وعي فكره أن يزيدنا

وآخره هذا الايقاظ وخاتمة هذه الالفاظ وصية ونصيحة أخبرني بها أحد مشايخي

الامام العلامة أبوزكريا يحيى بن القاسم المدرس بالنظامية ببغداد الهروية بمنزله بها

في أوائل سنة عشر وستمائة قال أخبرني بها تاج الاسلام أبو عبد الله محمد بن خديس

الموصلـي قال أخبرني بها الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله وكتب بها على يدي الى

الشيخ أبي الفتح أحمد بن سلامة المدرس بالموصل يقول فيها له * قرع سمعي انك تلتمس

مني كلاما وجـيزا في معرض النصـح والوعظ واني لست أرى نفسي أهـلا له فان

الوعظ زكاة تصابها الايقاظ فمن لانصاب له كيف يخـرح الزكاة وفاقد البور كيف

يستـنير به غيره ومتى يستقيم الظل والعود أعوج وقد أوصى الله تعالى عيسى بن مريم

عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك فاذا انتعظت فعض الناس والا فاستحي مني وقال

نبينا صلى الله عليه وسلم لم تركت فيكم واعظين ناطقا وصامتا فالناطق هو الفـ رآن
 والصامت هو الموت وقيهـ ما كفاية لكل متعظ ومن لم يتعظ بهما فكيف يعظ غيره
 ولقد وعظت نفسي بهما فقلت صدقت قولوا وعلما رأيت وتعمدت تحقيقا وفعلا
 فقلت لنفسي أما أنت مصدقة بأن القرآن هو الواعظ الناطق وأنه كلام الله المنزل
 الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فقلت بلى فقلت قال الله تعالى من
 كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون أولئك
 الذين ليس لهم في الآخرة الا نخرة الا النار وحيط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون
 فقد أوعد الله بالنار على ارادة الدنيا وكل ما لا يصح بك بعد الموت فهو من الدنيا فهل
 تنزهت عن حب الدنيا وارادتها ولو أن طيبا نصرا نبيا وعذك بالموت أو المرض على
 تناول ألد الشهوات لتحاميتها وأتقيتها أفـ كان النصراني عندك أصدق من الله فان
 كان كذلك فما كفرك وان كان المرض أشد عليك من النار فان كان كذلك فما
 أجهلك فصدقت ثم ما انتفعت بل أصرت على الميل الى العاجلة واستمرت ثم أقبلت
 عليها فوعظتها بالواعظ الصامت فقلت لها قد أخبر الناطق عن الصامت اذ قال الله
 تعالى قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة
 فينبيئكم بما كنتم تعملون وقلت لها هي انك ملت الى العاجلة أفلمست مصدقة بان
 الموت لا محالة يأتيك قاطعا عليك ما أنت متمسكة به وسالبا منك كل ما أنت راغبة
 فيه وان كل ما هو آت قريب وإن البعيد ما ليس بآت وقد قال الله تعالى أفرايت ان
 متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يعملون فأنات مخرجة
 قهرا عن جميع ما أنت فيه قالت صدقت فكان ذلك منها قول لا تحصيل وراءه ولم تجتهد
 قط في التزود للآخرة كاجتهادها في طلب رضاها وطلب رضا الخلق ولم تستحي قط من
 الله تعالى كما تستحي من واحد من الخلق ولم تشمر لاستعداد الآخرة كتشمرها
 في الصيف لاجل الشتاء وفي الشتاء لاجل الصيف فانها لا تطعمش في أوائل الشتاء
 ما لم تفرغ من جميع ما تحتاج اليه فيه مع أن الموت ربما يحتطفها والشتاء
 لا يدركها والآخرة عندها يقين فلا يتصور أن تحتطف منها فقات لها ألت
 تستعدين للصيف بقدر طولها وتصنعين آلة الصيف بقدر صبرك على المحرقا لت
 نعم قات فاعصى الله بقدر صبرك على المسار واستعدي للآخرة بقدر بقاءك
 فيها فقلت هذا هو الواجب الذي لا يرخص في تركه الا الحق ثم استمرت

على صحتها ووجدتني كما قال بعض الحكماء في الناس من يتزجر نصفه ثم لا يتزجر نصفه
 الا نحو ولا أرا في الامتهم ولا ارايتهم تادية في الطعان غير منتفعة بموعظة الموت
 والقرآن رأيت أهم الامور التفتيش عن سبب تباديها مع اعترافها وتصديقها فان
 ذلك من الجحائب العظيمة فطال تفتيشي عنه حتى وقفت على سببه وهما انما موص
 نفسي وياك بالخطر منه فهو والداء العظيم وهو السبب الداعي الى العرور والاهمال
 وهو اعتقاد تراخي الموت واستبعاد هجومه على القرب فانه لو اخبره صادق في
 بياض نهاره انه يموت في ليلته او يموت الى اسبوع او شهر لاسهت قام واستوى على
 الصراط المستقيم وترك جميع ما هو فيه مما يظن أنه يتعاطاه الله وهو فيه مغرور
 فضلا على ما ليس لله تعالى فانه كشف في تحقيقه ان من أصبح وهو يأمل انه يمسي
 أو أوسي وهو يأمل انه يصبح لم يخل من الفتور والتسويف ولم يقدر الا على سير
 ضعيف فأوصيه ونفسي بما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حيث قال صل
 صلاة مودع ولقد أوفى جوامع الحكم وفصل الخطاب ولا ينتفع بوعظ الابيه ومن
 غاب عليه ظنه في كل صلاة أنها آخره لانه حضر معه خوفه من الله وخشيته منه
 ومن لم يخطر بخاطره قصر عمره وقرب أجله غفل قلبه في صلاته وسكنت نفسه
 فلا يزال في غفلة دائمة وفتور مستمر وتسويف متتابع الى أن يدركه الموت وتهاكم
 حسرة الفوت وأنامقترح عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة فاني
 طالب لها وقاصر عنها وأوصيه أن لا يرضى لنفسه الا بها وأن يحذر مواقع العرور
 فيها ويحترز من خداع النفس فان خداعها لا يقف عليه الا الكياس وقيل ما هم
 والوصايا وان كانت كثيرة والمذكرات وان كانت كثيرة فوصية الله اكملها
 وأنفعها وأشملها وأجمعها وقال عز وجل لا في محكم القرآن الكريم ولقد وصينا
 الذين أتوا الكتاب من قبلكم وايكم أن اتقوا الله فما أسعد من قبل وصية الله
 تعالى وعمل بها وادعها لنفسه ليحدها يوم مردها ومتقلبها * فهذه اشارات
 نافعة وهذه كرات جامعة صدرت عن تقدم عصره وبقي ذكره ورقم في صحيفة
 أعماله ثوابه وأجره فالله سبحانه وتعالى يوفق لاعتبارها سامعها وينفع بها كل
 أذن تسميها وكرمه مسؤول في توفيقها وهداه داية وإرشاد فان من وفقه الله تعالى
 يجعل له داية أسببا ويفتح له بين يديه الى رشده أبوابا فتحصل له الهداية من
 حيث لم يحتسبها وتتم له العناية الى بانية وهو لم يكنسبها * كما نقل عن الله العمانى

قال كان منارجل يقال له مازن وكان بقريه من عمان يقال لها شمائل وفيها صنم
تعظمه بنو الصامت من طي ومهرة ويذبحون له ويتقربون بالذبايح اليه وكان مازن
هذا يعظمه قال مازن فمترنا يوماعتيرة (وهي الذبيحة) فسمعت صوتا من الصنم وأنا
عنده وليس عنده غيري

يا مازن اسمع تسر * ظاهر خير و بطن شر * بعثني من مضر
بدين الله الاكبر * فدع نحيبنا من حجر * تسلم من حره - قر
فقلت ان هذا لعجب واخذني من ذلك ما أخذني ثم بعد أيام عثرت عنيرة أخرى له
فلما ذبحتها سمعت الصوت بعينه من الصنم * أقبل الى أقبل * تسمع ما لا يبهرل
هذاني مرسل * جاء بحق منزل * فامر به لتعدل * عن حرارتك - عدل *
وقوده انا الجدل * فقلت ان هذال لعجب واخذني ما أخذني وقلت ما هذال الخبر
يرادني فينما أنا كذلك اذ قدوم رجل من أهل الجوز فقلت ما الخبر وراك فقال
قد ظهر رجل من قرش يقال له أجدد يقول ان اناه أجبني واداعي الله فقلت هذا
نباأمرى فسرت الى الصنم فكسرتة قطعا وركبت جبلي حتى قدمت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام فأسلمت وهديت * فهذا ما كتب له القدر
الرباني بقيا وخط هدايته في سابق القضاء وقدمه أنغذه الله تعالى من الضلالة
وساقه الى الهداية على لسان صوته

وقد تجرى الاقدار في السابقة بحسن الخاتمة لا قوام ذوى قلوب غافلة وعيون نائمة
فتوقظهم في آخر أمرهم وتورثهم من الاخرة عيشة راضية في سعادة دائمة * كما
حدث صدقة بن مرداس البكري قال نظرت الى ثلاثة قبور على شرف من الارض
مما يلي بلاد طرابلس وعلى كل واحد منها شيء مكتوب واذا هي قبور مسلمة على قدر
واحدة مصطفة بعضها الى جنب بعض ليس عندها غيرها فحجبت منها ونزلت الى
القرية القريبة منها فقلت لشيوخ حلت اليه لقد رأيت في قريةكم عجبا قال وما رأيت
فقصصت عليه قصة القبور قال فحدثهم أعجب مما رأيت فقلت حدثني أمره قال
كانوا ثلاثة إخوة أحدهم أمير يحب السلطان ويؤمر على المداين والجيوش
والآخر تاجر موسر مطاع في ناحيته والآخر زاهد قد تخلص بنفسه وتفرغ لعبادة
ربه قال فحضرت أخاهم العابد الوفاة فاجتمع عنده أخواه وكان الذي يحب السلطان
قدولى بلادنا هذه أمره عليه المالك بن مروان وكان في امرته ظالمسا غشوما متعافا

فلما حضر عند أخيره ما قال له ألا توصي قال له ما لا والله ما لي مال فأوصي فيه ولا لي
على أحد دين فأوصي به ولا أخلف من الدنيا شيئا فأسلمه فقَالَ له أخوه الأمامير يا أخي
قل ما بدا لك وما تشتهي به أن يفعل فهذا مالي بين يديك فأوص منه بما أحببت واعد
إلى بما شئت لا فعله فسكت عنه ولم يجاب به فقَالَ له أخوه التاجر يا أخي قد عرفت
مكسبي وكثرة مالي قل لي في قلبك حاجة من الخير لم تبلغها إلا بالانفاق فهذا مالي بين
يديك فأحكم فيه بما أحببت ينفعه لك أخوك فأقبل عليه بما. وقال لا حاجة لي في
مالكم ولكن أعهد إليكم هذا فلا يخالفني فيه أحد منكم كما قالوا له إذا مات
فغسلاني وكفناني وادفني على تشر من الأرض واكتب لي قبري

وكيف يابذ العيش من هو عالم * بأن الله الخالق لا بدسائه

فأخذ منه ظلمه لعباده * ويجزيه بالخير الذي هو فاعله

فإذا فعلت ذلك فاثبتني كل يوم مرة ثلاثة أيام لعائكة عظامي بي قال فلما مات فعلا
ذلك فكان أخوه الأمير كل يوم يركب في جنده حتى يقف عن القبر فينزل فيقصر
عليه ما تيسر ويبيكي فلما كان في اليوم الثالث جاء كما كان يجي مع جنده فنزل فلما
أراد أن ينصرف سمع هتافا من داخل القبر كاد ينصدع لها قلبه فأنصرف مذعورا
فرما فلما كان في الليل رأى أخاه في منامه فقَالَ يا أخي ما الذي سمعت من قبرك قال
لي تلك المقعدة قيل لي رأيت مظلوما فلم تنصره قال وأصبح معه وما فدا أخاه وخاصة
وقال ما أرى أخي أراد بما أوصانا أن نكتبه على قبره غيري وإني أشهدكم
أنني لا أقیم بين أظهركم وترك الأمانة ولزم العبادة فكذب أصحاب عبد الملك بن
مروان إليه في ذلك فكذب أن خالوه وما أراد قال فصار يأوي الجبال إلى أن
حضرته الوفاة في هذا الجبل وهو مع الرعاة فبلغ ذلك أخاه فاباه وقال يا أخي ألا توصي
فقَالَ مالي من مال فأوصي به ولا كن أعهد إليك عهدا إذا أنا مت وجهزني فادفني
إلى جنب أخي واكتب لي قبري

وكيف يابذ العيش من كان موقنا * بأن الدنيا بغتة ستعاجله

فتسلمه ملكا عظيما ونعمة * وتسكنه القبر الذي هو آله

ثم تعاودني ثلاثا بعد موتني فادع لي لعل الله أن يرزني فلما مات فعلا به أخوه ذلك
فلما كان في اليوم الثالث من اتيسانه أياه جاء على عادته فدعاه وبكى عند قبره
فلما أراد أن ينصرف سمع وجبة من القبر كادت تذهب بعقله فرجع متقلبا فلما

كان في الليل اذا باخيه قد اتاه في منامه قال فلما رايتني وثبت اليه وقلت يا اخي اتيتنا
 زائرا قال هيات يا اخي به - د المزار فلا مزار واطمأنت بنا الدار قال فقلت كيف
 اخي قال ذاك مع الاثمة الابرار فقلت فما امرنا عندكم قال من قدم شيئا من الدنيا
 وجده فاعتم وجده قبل فقدك قال فأصبح اخوه مستزلا لا دنيا من خلفها
 ففرق أمواله وقسم رباعه وأقبل على طاعة الله عز وجل قال ونشأ له ابن حسن
 الشباب والهيئة فاشتهل بالتجارة فحضرت أباه الوفاة فقال له يا أبت ألا توصي قال
 يا بني ما بقي لي مال لا وصي به وليكن اذا أنا مت فادفني الى جنب عمومتك واكتب
 على قبرى

وكيف يلد العيش من هو صائر * الى جدت تبلى اثياب منازلها
 ويذهب حسن الوجه من به دصونه * مريعاً ويلى جسمه ومفاصله
 واذا فعلت ذلك فتهادنى بنفسك فلانا وادع لي ففعل الفتى فلما كان في اليوم
 الثاني سمع من القبر صوتا فشهده جلداه وتغير لونه ورجع مغموما الى أهله فلما كان
 من الليل أتاه أبوه في منامه وقال يا بني أنت عندنا عن قريب والامرنا جز والموت
 أقرب من ذلك فاستعد لسفرك وتأهب لرحلتك وحول جهازك من المنزل الذي
 أنت عنه طامع الى المنزل الذي أنت فيه مقيم ولا تغتر بما اغتر به الغافلون قبلك
 من طول آملهم فقصر واعن أمرهم فندموا عند الموت أشد الندامة وأسفوا
 على تضییع العمر أشد الأسف فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الأسف على
 التقصير ينقذهم من شر ما يلقاه المغبونون يوم الحشر يا بني فبادر ثم بادر
 * قال صدقة بن مرداس قال الشيخ الذي حدثني هذا الحديث فحدثت على الفتى
 صبيحة ليلة من هذه الرؤيا فقصها عليا وقال ما أرى الامرا لا كما قال أبي ولا أرى
 الموت الا قد قرب فجعل يفرق ماله ويتصدق ويغضى ديونه ويستحل من حلالاته
 ومما عليه وودعهم كهية رجل قد أذر بأمره ويتوقعه ويقول قال أبي بادر ثم بادر
 ثم بادر فهي ثلاث ساعات وقد مضت أو ثلاثة أيام وانى لي بها أو ثلاثة أشهر وما
 أراني أدركها أو ثلاث سنين وهو أكثر ذلك قال فلم يزل يقسم أمواله ويتصدق
 ثلاثة أيام حتى اذا كان في آخر اليوم الثالث من ليلة هذه الرؤيا دعا أهله فودعهم
 ثم استقبل القبلة ومدد نفسه وغمض عينيه وتشهد شهادة الحق ثم مات رحمه الله
 تعالى قال فكث الناس حينئذ يتأبون قبره من الأمصار ويصلون عليه فصارت

قصتهم عبرة معتبر وتذكرة لمن كان من أمثال هؤلاء من هداهم الله تعالى إلى رشدهم
 فأتى في قلوبهم سلاوة انقطاعهم وزهدهم وأيقظ بهم من جاء من الخلف من بعدهم
 في تنبيه وإشارة كما ان الانقطاع إلى الله جل وعلا طلبا لعبادته والزهادة في
 الدنيا لا تفرغ لطاعته طريقا موصل إلى النجاة من أليم عقوبته ووسيلة مفضية
 إلى الفوز الأكبر بدخول جنته وعنوان سعادة سالكه بتوفيقه وهدايته فقد
 جعل الله لهذا الطالب الأعظم طرقا أخرى وأقام لها أرواما شرح لكل واحد منهم
 لسلكها صدر أوفات مراتب أعمالهم في التقرب إليه بفعل لكل شيء منها قدرا
 فأعمها نفعها وأعظمها عند الله سبحانه وقعا وأحبها عليها إلى الله تعالى عقلا وشرطا
 من رزقه الله تعالى قدرة وسلطانا فأقام الحق وبسط العدل وأحب الشرع وأغاث
 الملهوف ونصر المظلوم وردع الظالم وقع المفسد وجبر المكبر وفك الأسير وفرج
 عن المكروب وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر وحي حوزة الدين ونظر في مصالح
 المسلمين فهذا من أقرب الطائفتين إلى الله منزلة وأقومهم طريقة وأخصهم بحبة الله
 تعالى له فقد نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الناس عيال الله فأحبهم إليه
 أنفعهم أعياله والله عز وجل المسؤول أن يعضد المولى السلطان لأقامة هذه السنن
 بتأييده ويجهده في الدنيا والآخرة باتتاج هذا السنن من أسعد عبيده
 وينظم له جواهر هذه الصفات في حلية عقوده ويده من ملائكته
 المستومين بجند يكون من أنصاره وجنوده بمحمد وآله
 الطيبين الطاهرين وليكن هذا الدعاء ان شاء الله
 تعالى لهذا الكتاب ختام كلماته وتتام مقاماته
 وستره فوانه وتكفير سياسته
 كما انه نصره قسمانه وغرة
 سماته ان شاء الله
 تعالى والمجد
 لله رب
 العالمين
 تم

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد حمد الله على آلائه والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه يقول معهما الراجيان
 مفرور بهما ذى الجلال عبد الله الانصارى وعبد النجود عبد المتعال المدرسان
 بالمدرسة الخديوية قد تم بعون الله الملك المجيد طبع كتاب العقد الفريد للملك السعيد
 مؤلفه علامة الزمان مظهر البدائع ومعدن العرفان ذى الرقائق المحسنة والدفائق
 المستحسنة أبى سالم محمد بن طلحة القرشى النصيبى رحمه الله وأجر له الثواب ووجهه
 الجنة تقريه ومأواه وهو كتاب حوى بان يقتنيه الملوك والوزراء وينصرونه
 المتوظفون والاجناد والامراء ما تضمنه من الآيات القرآنية والاحاديث الجامعة
 النبوية والنوادير الفريفة والحكايات ومهمات الاخلاق والصفات والسلطنة
 والولايات والشرائع والديانات فكان جديرا بطبعه وتيسير سبيل نفعه وذلك بمطبعة
 الوطن العامرة ذات التحريرات الفاتحة الباهرة وقد وافق تمام الطبع أوائل
 شهر ربيع الاول من سنة احدى عشر وثلاثمائة بعد الالف من هجرة من خلقه الله
 تعالى على أكل وصف صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وآل بيته ومحبيه
 وأجزابه كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون وذلك فى عصر عز يز
 مصر الانغم وخديويها الاكرم عباس باشا حلى الثانى ادام الله دولته واجلاله
 وأيد كلمته وأعز رجاله آمين

داخليہ	۳۵۵۱
فنیہ	الف ۲۶
کتابیہ	۱۲۸ ع

